



مجلة التوجيه

إسلامية
ثقافية
شهرية

تصدرها جماعة انصار السنة المحمدية

الكارهون لشرع الله

مالية الدولة فى الإسلام

الخطر اليهودى

تشبيهات ومقارنات مرفوضة



ربيع الآخر ١٤١٢

العدد ٤

سنة العشرون



مجلة التوحيد

إسلامية ثقافية شهرية

تصدرها :
جماعة أنصار السنة المحمدية
تأسست عام ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م

رئيس التحرير : محمد فهد محمد

صاحبة الامتياز :

جماعة أنصار السنة المحمدية - المركز العام بالقاهرة
٣٩١٥٥٧٦
٨ شارع قولة بعابدين - القاهرة : ت ٣٩١٥٤٥٦

عن النسخة

السعودية ٣ ريالان	الخليج العربي ٤٠٠ فلساً -
الكويت ٣٠٠ فلس	المغرب ثلاثة أرباع دولار
الأردن ٣٠٠ فلس	السودان ٦٠ قرناً صرياً
العراق ٥٠٠ فلس	مصر ٢٥ قرناً

كلمة التحرير

الكارهون لشرع الله

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله - وبعد:

فإن الأنفس المريضة والقلوب الخربة من الإيمان التي ينتسب أصحابها إلى الإسلام بأسمائهم وشهادات ميلادهم لا يعترضون على إقامة شرع الله في الأرض فحسب بل يعتبرون ذلك من الأخطاء التي لا تغتفر والتي تؤدي إلى خراب البلاد حيث وذليفة الدين عند هؤلاء محصورة في العلاقة بين الإنسان وربه أما تنظيم المجتمع وسلوكياته وتقاليده طبقاً لمنهاج الإسلام فذلك مرفوض عندهم.

ولم أكن أتصور مع هذه الصحوة الإسلامية التي يعيشها شبابنا المسلم أن يأتي حزب من أحزاب المعارضة يريد أن تكون له الشعبية التي يستطيع أن يصل بها إلى كرسى الحكم مثل حزب الوفد فيقوم برعاية هذا الفكر المريض والقرويج له في صحيفته... فيدعو إلى عزل الدين عن الحياة بعد أن ضاقت صدور القائمين على هذا الحزب من حرفى الألف واللام اللذين دخلا في الدستور على عبارة «الشرعية الإسلامية مصدر رئيس للتشريع» لتكون «الشرعية الإسلامية هي المصدر الرئيسى للتشريع» فقد عبر عن هذا الضيق أحد كتّابهم حين قال إن هذا النص جلب كثيراً من المتاعب على الحياة السياسية في مصر، لأن الشعب المصرى قد تربى ونشأ على مبدأ محدد هو الدين لله والوطن للجميع الذى ظل دستوراً لحزب الوفد كما يقول الكاتب مفاخرًا.

لقد استغل ذلك الكاتب الوفدى مرافعات الدفاع فى قضية مقتل الدكتور رفعت المحجوب ليبدأ فى إظهار حقه على الإسلام من خلالها حيث استعرض ما طلبه الدفاع من ضرورة ضم خطب ألقاها الرئيس حسنى مبارك فى بعض المناسبات الدينية جاء فيها «أنه لا سبيل إلى نهضة الأمة إلا باتباع القرآن وأنه مطلوب منها - أى الأمة - تجديد إيمانها بالقرآن» كما طالب الدفاع بضم أعمال ومقررات المجلس الأعلى للشئون الإسلامية الذى يرأسه وزير الأوقاف وأعمال المؤتمر الرابع وكذلك أقوال بعض علماء الدين المشهورين كالشيخ محمد الغزالي والشيخ محمد متولى الشعراوى، وكذلك أيضا طالب الدفاع بضم تسجيلات لأحاديث دينية قالها وما زال يقولها كبار العلماء أو الشخصيات الدينية فى كل وسائل الإعلام.

وأوضح كاتب الوفد أن هدف الدفاع من هذا كله لا يخفى على أحد، فهو يريد أن يثبت أن فكر المتهمين فى هذه القضية لا يختلف عما جاء فى هذه الخطب وتلك القرارات والأحاديث، وكأنه يريد أن يقول إن الحديث عن الإسلام وتوضيح مزاياه للناس يشجع على ارتكاب جرائم العنف والقتل... لذلك رأينا عنوان مقاله على صفحات جريدة الوفد «الحكومة تشجع التيار الدينى المتطرف؟!»

وأخذ الكاتب الوفدى يوضح وجهة نظره فقال إن الحكم فى مصر أيام أنور السادات سقط فى الفخ أو الشرك الذى أعده له التيار الدينى فى مصر بينما أيام جمال عبد الناصر كان الحكم حريصا على عدم الخلط بين الدين والحكم.. أى كان أقرب إلى العلمانية منه إلى أى شئ آخر، فكان يقتصر نظام جمال عبد الناصر على إنشاء محطة للقرآن الكريم.. الاستمرار فى بناء المساجد والكنائس.. تيسير الحج.. الخ أى تقديم كافة التسهيلات للمتدينين كى يؤلوا شعائره الدينية على أكمل وجه. لكن كان الحكم بعيدا تماما عن ترويج فكرة ضرورة الحكم بالدين، ولم تكن نظم الشريعة مطبقة إلا فيما يتعلق بالأحوال الشخصية من زواج أو طلاق.

وأخذ الكاتب الوفدى يسوق أدلته على أن الشعب المصرى لا يحب ربط الحكم بالدين وأن جمال عبد الناصر كان قادرا على فهم هذا الشعب وموقفه من (حكاية) الحكم بالدين (هكذا يقول الكاتب) ثم استشهد على قوله هذا بحادثة قديمة عندما تمت الوحدة بين مصر وسوريا، وتدفق مليون مواطن لبنانى لتحية جمال عبد الناصر فى دمشق.. ورفعوه على رؤوسهم.. تصور جمال عبد الناصر أنه من الممكن أن يلحق لبنان بدولة الوحدة الجديدة. فاستصدر دستورا مؤقتا للجمهورية العربية المتحدة حذف منه النص التقليدى فى كل دساتير مصر القائل بأن دين الدولة الرسمى هو الإسلام، وذلك لطمأنة نصف سكان لبنان من المسيحيين حتى يقبلوا الوحدة أفواجا. ثم يتساءل الكاتب الوفدى فى مقاله، هل يذكر أحد من القراء أن المصريين قد احتجوا على حذف هذا النص أو «حتى تحدثوا عنه فى رفض وقلق؟» ثم يجيب بقوله «لم يحدث قط شيء من هذا. وذلك معناه أن الشعب المصرى قد تربى ونشأ على مبدأ محدد هو الدين اله والوطن للجميع... الخ»

وبعد أن استمر الكاتب فى تحليله نفسية الشعب المصرى واستنتاج أنه يرفض الحكم بالدين متناسيا أن الحكم فى أيام عبد الناصر كان بالحديد والنار وأن واحدا من أمثاله كان لا يستطيع أن يفتح فمه بكلمة اعتراض واحدة وإلا فقد أهله ربما إلى الأبد.. أخذ الكاتب الوفدى يقارن ما كان أيام عبد الناصر من عزل الدين عن الحياة بما حدث أيام أنور السادات فقال: «فى عهد أنور السادات فتح الباب للجحيم.. جحيم التعصب الدينى.. فسلط التيار الدينى على اليسار.. وأطلق لهم حرية العمل فى ظل نظام وحدانية الحزب الحاكم فبدأوا يطالبون بالحكم بما أمر الله.. وبدأوا فى استخدام العنف. فماذا فعل أنور السادات؟ سقط فى الفخ. وذلك من أجل أهداف شخصية إذ كى يعدل الدستور بحيث يسمح بانتخابه أكثر من مرتين عقد مساومة مع التيار الدينى كى يجد مبررا للتعديل.. فأدخل نص: الشريعة الإسلامية هو المصدر الرئيسى للتشريع»

وبعد هذه المغالطات بدأ الكاتب الوفدى يشرح ويقول إنه بعد وضع ذلك النص سمحت وسائل الإعلام لكل داعية دين بأن يتحدث عن ضرورة تطبيق تلك الشريعة.. والحكم بما أنزل الله. وهذا فى الواقع يمثل فرشاة أو أرضية ايديولوجية لأصحاب التيار الدينى المتطرف.. إذ هم لا يطالبون بأكثر مما يطالب به الشيخ محمد الغزالى نفسه فى حديث علنى منشور فى الصحف إذ طالب بصراحة كاملة - ويحمد عليها - بتطبيق ما جاء فى أحكام الدين والحكم به.

ولم يخجل الكاتب الوفدى من نفسه حين أبدى تخوفه من الحكم بالإسلام فبدأ يعرى نفسه أمام القراء ليظهر زيغه وجهله فقال ما نصه «هل مصر مستعدة لإقامة حكومة دينية فعلا؟.. حكومة تقضى على مساواة المرأة بالرجل وتلزمها بالعمل إذا عملت مدرسة أو مرضعة أو مولدة فقط؟.. وحكومة تلزم النساء بالتحجب والانزواء فى بيوتهن لا ينكشفن إلا على أزواجهن؟ هل أنتم مستعدون لحكومة ترحم الرجل إذا اختلط بامرأة فى مجتمع يعجز عن تزويج الأولاد والبنات وتسكينهم.. وفى وقت سمح فيه الدين أن يكون للرجل مئات أو ألوف الجوارى» ثم يقول متهمكا على الإسلام «لاحظ أن الإسلام لم يبلغ الرق بل كره فيه.. والذى ألغى الرق بشكل حاسم هو إبراهيم لينكولن وأقام حربا أهلية بسبب ذلك».

وإن كان المجال لا يتسع للرد على تلك الشبهة التى يثيرها حول موقف الإسلام من الرق والتى لا تدل على جهله فحسب وإنما تدل على أنه يريد أن يشنها حربا ضروسا على الإسلام... إلا أنه من المهم أن أسأل قراء جريدة الوفد من المسلمين: ماذا رأيتم فى عباراته السابقة التى أوردتها بنصها؟ ألم تروا فيها اعتراضه على أمر الله عز وجل فى القرآن حيث يقول «وقرن فى بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى»؟ ألم تروا اعتراضه على حجاب المرأة؟ ثم الأدهى من ذلك والأمر: تشجييعه للزنى بحجة أن المجتمع عاجز عن

تزويج الأولاد والبنات، فليس أمام الكاتب الوفدى حل لمشكلة هذا العجز إلا التزويج للزنى ولكل صور الفساد الخلقي، واستنكار ما جاء به دين الله استنكارا علنيا فاجرا...!!

وفى نهاية مقاله يرضح الكاتب الوفدى عدم صلاحية الإسلام للحكم حيث يتهم الإسلام بأنه يدعو إلى العنف حيث يقول «سيقول البعض نحن لا نمانع فى الدعوة للحكم بالشريعة لكننا نحاسب هؤلاء الأولاد على استخدامهم القوة.. وبصراحة نقول لكم أيضا إن هناك نصوصا دينية كثيرة تدعو إلى استخدام القوة لتطبيق تلك الشريعة جنبا إلى جنب نصوص الموعظة الحسنة. ما الحل إذن؟ الحل أن تخرج الدولة نفسها من الشُرْك الذى أوقعت نفسها فيه... وعليها أن تتبنى بوضوح شعار الدين لله والوطن للجميع الذى تبنته الحركة الوطنية فى أزهى سنوات نضالها.. وتفتح أبواب التعبد والتدين على مصراعها.. يجب أن يقتصر الدين على أن يكون علاقة بين الإنسان والله كما يراه. أما الدعوة الساخرة للحكم بالشريعة وتضمين الدستور ذلك وترك الخطباء يدعون إلى ذلك فى الراديو والتليفزيون فهو مجرد ضحك على الذقون لا يجدى وإنما هو وقود التيار الدينى المتطرف وغير المتطرف... ومستقبل الأمة هو الضحية».

هذه نصوص تعبر عن كراهية بغیضة للإسلام فاضت بها قلوب هؤلاء القائمين على حزب الوفد.. ذلك الحزب الذى ارتدت عبادته فى يوم من الأيام بعض فصائل التيار الإسلامى فى مصر حين انضمت إليه هذه الفصائل تحت شعار «الغاية تبرر الوسيلة» وربما كان القائمون على هذا الحزب لهم الحق فى أن يكونوا كارهين للإسلام لأنه لو كان شرع الله قائما لاختبأ أمثال هذا الكاتب فى جحورهم حتى لا ينفذ فيهم حكم الله فى الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه.

رئيس التحرير

باب الفتاوى

تجيب عن هذه الاستفتاءات لجنة من:

محمد صفوت نور الدين - صفوت الشوادفى

جمال المراكبى

س١: يسأل صلاح فؤاد أحمد من إسنا - قنا عن حكم الجهر بالصلاة على النبى ﷺ عقب الأذان.

ج١: أحدث هذا التسليم عقب الأذان أرباب البدع من ورثة العبيدين - غلاة الشيعة والرافضة - الذين اشتهروا باسم الفاطميين. وكان أول من أحدثه ابن البرلسى محتسب القاهرة بعد سنة ٧٦٠هـ.

وقد استحسن بعض الصوفية ذلك، فقال قائل: أتحبون أن يكون هذا السلام بعد كل أذان؟ قالوا: نعم. فبات تلك الليلة، وأصبح متواجداً يزعم أن رسول الله ﷺ جاءه فى المنام وأمره أن يذهب إلى المحتسب بالقاهرة ويبلغه أمر رسول الله ﷺ بذلك. وكان المحتسب يومئذ نجم الدين الطنبدى، وكان رجلاً جهولاً سىئ السيرة. فذهب إليه الرجل، وأخبره بما رأى، وأمره بذلك، فأعجب الجاهل هذا القول، وجعل أن النبى ﷺ لا يأمر بعد وفاته بشرع جديد.

وقد قال ﷺ: «وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة».

فأمر المحتسب بذلك فى شعبان سنة ٧٩١هـ وتمت هذه البدعة واستمرت فى جميع ديار مصر وبلاد الشام حتى صارت العامة وأهل الجهالة ترى أن ذلك من جملة الأذان الذى لا يحل تركه. (الإبداع للشيخ على محفوظ).

وخلاصة القول أن الأذان من شعائر الإسلام المنقولة بالتواتر منذ عهد النبي ﷺ، وكلماته معدودة مجمع عليها، لا تجوز الزيادة عليها ولا النقص منها، لأن ذلك بدعة منكرة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار. والله أعلم.

س٢: يسأل أحد الإخوة عن حكم إيجار الأرض الزراعية وقول النبي ﷺ «من كانت له أرض فليزرعها أو ليعمنحها أخاه، فإن أبى فليمسك أرضه» رواه البخاري.

ج٢: كراء الأرض - إيجارها - جائز، سواء كانت الأجرة نقداً، أو كانت عيناً، ولو كان بعض ما يخرج من الأرض، وهو ما يعرف بالمزاعة.

وقد صح عن النبي ﷺ أنه عامل أهل خيبر أن يزرعوا الأرض على نصف ما يخرج منها، واستمر ذلك مدة خلافة أبي بكر وصدرأ من خلافة عمر حتى أجلهم منها.

وقد ورد في النهي عن المزاعة أحاديث، منها ما أورده السائل وأصرح منه ما رواه مسلم عن ثابت بن الضحاك أن رسول الله ﷺ نهى عن المزاعة، وأمر بالمواجرة.

وهذا النهي خاص بالمزاعة الفاسدة التي يشترط فيها خراج جزء معين من الأرض يدل على ذلك ما رواه مسلم عن حنظلة بن قيس قال: سألت رافع بن خديج عن كراء الأرض بالذهب والفضة فقال: لا بأس به. إنما كان الناس يؤاجرون على عهد رسول الله ﷺ على الماذيانات^(١) وأقبال الجداول، وأشياء من الزرع، فيهلك هذا ويسلم هذا، ويسلم هذا ويهلك هذا، ولم يكن للناس كراء إلا هذا، فلذلك زجر عنه، فأما شيء معلوم مضمون فلا بأس به.

قال ابن حجر: في هذا الحديث بيان لما أجمل في المتفق عليه من إطلاق النهي عن كراء الأرض.

(١) الماذيانات هي مسايل المياه، وهي: ما ينبت حول السواقي.

6
وذهب بعض أهل العلم إلى أن النهى عن المزارعة كان فى أول الأمر
لحاجة الناس، وكون المهاجرين ليس لهم أرض فأمر الأنصار بالتكرم
بالمواساة. وهذا كما نهوا عن ادخار لحوم الأضحية ليتصدقوا بذلك. ثم
بعد توسع حال المسلمين زال الاحتياج، فأبيع لهم المزارعة وتصرف
المالك فى ملكه بما شاء من إجارة ونحوها.

وقال الخطابى: وقد عقل المعنى ابن عباس، وأنه ليس المراد تحريم
المزارعة بشطر ما تخرجه الأرض، وإنما أريد بذلك أن يتمانحوا وأن
يرفق بعضهم ببعض^(١) والله تعالى أعلم.

س٣: يسأل عبد الوهاب فخرى - قنا - دشنا: إذا كان صاحب الزرع يأخذ
صدقة نظير ما يأكله الحيوان والطيور والإنسان، فما حكم من يأكل من
هذا الزرع من غير علم صاحبه وإذنه؟

ج٣: لا شك أن أكل الإنسان من زرع غيره من غير إذنه من السرقة المحرمة
شرعاً. وكون صاحب الزرع يثاب على ما يؤكل من زرعه لا يعنى أن من
أكل بغير علمه وإذنه غير آثم. ولا يستثنى من ذلك إلا الأشياء الحقةرة
المأذون فيها عرفاً. والله تعالى أعلم بالصواب

س٤: يسأل محمد حسن عبد الجواد - أبو قرقاص - المنيا:
هل يجوز شرعاً أن تكون العصمة فى يد الزوجة لكى تطلق زوجها فى
أى وقت تشاء؟

وهل من الجائز أن تشترط الزوجة ما تشاء من الشروط عند كتابة
العقد، كأن تشترط ألا يتزوج بأخرى؟

ج٤: جعل الشارع الحكيم الطلاق بيد الزوج يوقعه بإرادته، وذلك لأن الرجل
أملك لنفسه من المرأة التى تغلب عليها العاطفة، كما أن الطلاق يرتب
على عاتق الزوج أعباء مالية تجعله لا يقدم عليه إلا للحاجة والضرورة.
وعلى هذا فلا يتصور أن تكون العصمة فى يد الزوجة تطلق زوجها فى
أى وقت تشاء.

(١) سبل السلام شرح بلوغ المرام ج٢ ص ١٢٠

فإنه إذا كان يشترط في العقد كذا فليس له أن يزوج مع روجه حين
 إبرام العقد، بل يشترط في العقد أن يزوج مع روجه، لأن العقد
 يشترط فيه أن يشترط في العقد كذا فليس له أن يزوج مع روجه
 عند إبرامه، وهذا هو الأصل، لأن العقد يشترط فيه أن يشترط
 في العقد كذا فليس له أن يزوج مع روجه، وهذا هو الأصل، لأن
 العقد يشترط فيه أن يشترط في العقد كذا فليس له أن يزوج مع روجه
 ذلك علينا شيئاً، (متفق عليه)

قال السعدي احتسب أهل العقد فليس له أن يزوج مع روجه، فاختارت نفسها
 فذهب أكثرهم إلى أنه يقع به صده، وأحده رجعية، وذهب قوم إلى أنه
 يقع به طقة، وأنه إذا وقع فليس له أن يزوج مع روجه، بل ثلاث

بأنه إذا وقع فليس له أن يزوج مع روجه، بل ثلاث
 بغير خوارق الزوج، ما يقع شيء عند التأخير، وإن فوض الزوج
 مطلقاً، فإنه إذا وقع فليس له أن يزوج مع روجه، وأقول لها
 مطلقاً، وإن كان له فوض المطلق، فصحت بقوله في المجلس يقع
 ولم تارق المجلس، قال السعدي نفسها، خرج الأمر من يدها، ولا يقع
 طلاقاً بعد، وهذا قول الجمهور.

وبذهب قساده والحسن إلى أن خبرها لا يبطل بمعارفة المجلس ولها
 تنطبق نفسها بعده (شرح لسنة ج ٩ ص ٢١١ - ٢١٨)

والمعوض والتحجير لا يسلب حق الزوج في إيقاع الطلاق لأن الوكالة لا
 تمنع الموكل - الأصل - حقه في التصرف.

بأن الشروط في النكاح فقد صح عن النبي أنه قال: إن أحق
 بالشروط أن توفوا ما ستحتسبه نفروا (متفق عليه) ونهى أن تشترط
 فيه إلا ما أحبها (متفق عليه) فمضمون هذا وجوب الوفاء بالشروط
 التي شرعت في العقد ما لم يتضمن تغييراً لحكم الله ورسوله ﷺ.

فمن شروط الواجب الوفاء بها تعجيل المهر أو تأجيله
 ومن الشروط التي يحرم الوفاء بها شرط عدم الوفاء أو عدم المهر أو
 عدم النفقة.

(١) هذا هو ما يطلق عليه العامة أنه جعل العصة في يدها

أما في هذا الباب فليس من حق أحد أن يفتي بغير ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا من حق أحد أن يفتي بغير ما روي عن الإمام أحمد إلى وجوب الوفاة فغيره من سلفه كان لها حق عسخ لعقد، ووفق في ذلك بعض مالكة ومخسر من بخرقة من التيمم لها الرأى وذهب لأحمد والشافعية إلى عدم الوفاة بهذه الأشياء لأنها شروط غير صحيحة في نظرهم.

والأول أولى وأرجح والله أعلم.

سـد ويقول الاخ السائل ايضا نوفي احد اقاربي قرب غروب الشمس،
و حثف لباسه. يعجنون بدفنه أم ينتظرون للصباح

جاء أمر النبي ﷺ بالإسراع بالجنائزاة وتعجيل دفن الميت فقال «أسرعوا بالجنائزاة فإن تلك صالحة فخير بقدومها إليه، وإن تلك سوى ذلك فشر تضعونه عن رقابكم» متفق عليه.

ومقصود الحديث أن لا يتبعض بالميت عن الدفن، ولأن البقاء ربما أدى إلى التباهي والاختال وبه حرق في تلك السير بالجنازة من أطول طريق ونهى النبي ﷺ عن الدفن لسأ إلا للضرورة فقال: لا تدفنوا موتاكم بالليل إلا أن تضطروا، ابن ماجه.

وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ خطب يوماً، فذكر رجلاً من أصحابه قبض، وكن في كفن غير ضابط، وقبر ليلاً، وجزر النبي ﷺ أن يقبر الرجل بالليل حتى يصل على فيه إلا أن يصير الإنسان إلى ذلك، وظهر أن النبي ﷺ إذا كان الدفن ليلاً سفسس إلى التقصير في حو الميت بترك الصلاة عليه، أو عدم إحسان الكفن وحو ذلك، فإذا كان في تأخير الدفن مصلحة راجحة، كثيّر عدد المصلين والمشيّعين، وحضور من يرجى دعاؤه، وكان في تعجيل الدفن مفسدة كالتقصير في حق الميت استحب التأخير

أما إذا كان في التأخير مفسدة كغيب حسد ميت وإرجل المسئلة على أهله، ولم يكن في تعجيل الدفن تقصير في حق ميت، فالأولى لتعجيل.

وفد دفن لصحابنا ب بكر ليلاً ودفنت خاصة رسول الله ﷺ
فالدفن ليلاً مريض فيه خاصة مع وجود الأصحاب.

س٦ يسأل حمبل غمرى والى من كفر الشيخ عن حكم من ساء القبر
بالطوب الأحمر، ورتفاعها عن الأرض حوالى متر واحد وهل يجوز
الدفن فيها.

ج٦ المشروع فى الدفن أن يدفن الميت فى باطن الأرض، وأن يرفع القبر
عن الأرض قدر شبر، ليعرف أنه قبر فلا يمتحن
وقد قيل لسعد بن أبى وقاص فى مرض موته ألا تتخذ لك شيئاً كونه
الصندوق من الخشب فقال الحدوا لى لحداً، وتصصوا على أن
يصبأ كما صنع برسول الله ﷺ (رواه مسلم)

وقد أمر النبى ﷺ بتسوية القبور، عن ثمامة بن شفي قال كنا مع
فضالة بن عبيد بأرض الروم فتوفى صاحب انا، فمضى فضالة بن سعد
بقبره فسوى ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يأمر بتسوية القبور (رواه مسلم)
عن أبى الهياج الأسدى قال قال لى على بن أبى طالب ألا ترفعوا
على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ ألا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قرأ
مشرفاً إلا سويته (مسلم)

وقد كان قبر رسول الله ﷺ مرفوعاً عن الأرض قدر شبر (رواه ابن
حبان والبيهقى).

قال القاسم بن محمد دخلت على عائشة، فقالت: ما لك كشى لى عن
قبر رسول الله ﷺ وصاحبيه، فكشفت لى من ثلثة قبور لا مشرفة -
عالية - ولا لاطئة (رواه أبو داود والحاكم).

وقد نهى رسول الله ﷺ أن يجصص القبر وأن يقعد عليه، وأن يبنى
عليه (رواه مسلم)

وعند الترمذى "نهى رسول الله ﷺ أن تجصص القبور، وأن يكتب
عليها، وأن يبنى عليها، وأن توطأ".

وقد حذر كثير من المتأخرين الأهر بتسوية القبور، على الاستحسان

والنهي عن بئسها وتبصيصها و لكتابة عليها على الكرامة. وهذا يخالف ما اصطلحوا عليه من أن الأمر للإيجاب، والنهي للتحريم ما لم يصرفه عن ذلك صارف.

وهذه أمور عمت بها البلوى، لذا وجب التنبيه عليها. ولا يجوز الدفن في مثل هذه القبور المنهى عنها إلا إذا اقتضت الضرورة ذلك. والله أعلم

س٧: يسأل أحمد عبد الفتاح جمعة - طوخ - القليوبية

- ما هي السورة المنجية من عذاب القبر والسورة التي تعدل ثلث القرآن؟

- ما هي كيفية صلاة الاستخارة؟

ج٧: روى في فضل سورة الملك «تبارك الذي بيده الملك» أحاديث مفادها أنها تجادل عن قارئها في القبر. ولكنها أحاديث ضعيفة.

وأصح ما ورد في فضلها ما أخرجه الأربعة أصحاب السنن وأحمد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال «إن سورة في القرآن ثلاثين آية شفعت ل صاحبها حتى غفر له (تبارك الذي بيده الملك)» قال الترمذي. هذا حديث حسن.

أما السورة التي تعدل ثلث القرآن فهي سورة الإخلاص (قل هو الله أحد) صح ذلك عن النبي ﷺ من عدة طرق عند البخاري ومسلم والترمذي وأحمد.

وفي هذا بيان فضل هذه السورة العظيمة، ورد على من قلل من شأن قراءتها لقصرها وقلة مبناها.

ولكن لا ينبغي لمسلم أن يهجر باقى آيات القرآن تلاوة وتدبراً، ويكتفى بهذه السورة وأمثالها.

وقد كان النبي ﷺ يقرأ في ركعتي سنة الفجر وركعتي لطواف وسنة الوتر بسورتى (قل يا أيها الكافرون) و (قل هو الله أحد)

وأقر النبي ﷺ فعل الرجل الذي كان يختم في صلاته بسورة الإخلاص لأنها صفة الرحمن. ولكن النبي ﷺ لم يفعل ذلك ولم يلتزمه. وخير الهدى هدى محمد ﷺ. والله أعلم

أما عن كيفية صلاة الاستخارة فهي ركعتان كسائر الصلوات، من غير لفريضة، بدعو بعدها المصلى ويسمى حاجته، ويلتزم الدعاء المذكور عن جابر رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن، يقول إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة. ثم ليقل اللهم إني أستخيرك بعلمك. وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك لعنليم. فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب. اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمري - أو قال: عاجل أمري وأجله - فاقدره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه. وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمري فاصرفه عنى واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان، ثم ارضنى به قال ويسمى حاجته. رواه البخارى

س ٨: يسأل النور موسى - الأروقة بالأزهر يقول كيف يصلّى أهل المناطق ناطية وقد قيل إنهم لا يرون الشمس إلا كل ستة أشهر.

ج ٨: إن كان النهار أو الليل يطول فى مثل هذه المناطق هذه الفترة الطويلة التى تقدر بالشهور ونحوها، فإن على أهل هذه المناطق أن يقدروا وقت الصلاة، إما على توقيت أقرب البلاد إليهم، أو على توقيت بلد كمكة مثلاً. والأول أرجح

وقد أخبر النبى ﷺ فى حديثه عن الدجال أنه يمكث أياماً، يوم كسنة ويوم كشهر فقل لى وكيف نصلّى فى مثل هذا اليوم؟ فقال: اقدروا له. فهذه فتوى رسول الله ﷺ وهى تسع ما ورد بالسؤال والله أعلم.

س ٩: يسأل الصلب أحمد جلال سليمان حموده - الاسماعيلية - أبو عطوة عن صحة صلاة المفترض خلف المتنفل.

أين يقف المأموم - إن كان واحداً - مع الإمام.

ج ٩: صلاة المفترض خلف المتنفل جائزة عند أكثر أهل العلم. والدليل ما ورد فى الصحيحين وغيرهما عن جابر بن عبد الله قال: كان معاذ بن جبل يصلّى مع النبى ﷺ عشاء الآخرة ثم يرجع فيؤم قومه... الحديث متفق عليه.

من روى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيصلى بهم للصلاة هي له تصرع ونهم
 مريضه العبد المروى وشفاعى ولطحاوى ولد رقتنى
 وهاجر السيوف أن معاداً كان يصلى العشاء مع النبى ﷺ ثم يذهب إلى
 فوضه فيصلى بعد العشاء - ينوى بها النافلة ولا نظر بمعاد أنه كان
 يصلى لفريضه مرتين، خاصة وقد نهى النبى ﷺ عن ذلك ولا تصلوا
 للصلاة في اليوم مرتين وقد أذن النبى ﷺ من دخل المسجد وقد صلى
 فوجد الموم يصلون، أن يصلى معهم وتكون صلاته نافلة. فقد روى
 أنساب السراى لى ﷺ قال لرجلين وجدتهما جالسين فى المسجد
 لم يصليا مع الجماعة إذا صليتما لى رجالكما ثم أتيتما مسجد
 جماعة فصليا معهم فإنها نافلة.

عن عبد الله بن عباس - إذا كان واحداً - من الإمام، فهو أن يقف عن
 يمين الإمام بحذائه.

عن أبيه عن ابن عباس أنه قام عن يسار النبى ﷺ فأخذ النبى
 ﷺ برأسه فأقامه عن يمينه.

وقد استدل بعض شافعية أن يتأخر المأموم عن الإمام قليلاً حتى
 يضحى فيه الجماعة ولا دليل على ذلك، والأول أرجح
 قال ابن حجر رحمه الله تعالى: الرجل يصلى مع الرجل، أين يكون منه؟
 قال: إلى شقه - جانبه -

قال: حتى يصف معه لا يفوت أحدهما الآخر؟
 قال: نعم.

قلت: حيث لا يبعد حتى يكون بينهما فرجة
 قال: نعم.

وروى مالك عن ابن مسعود قال: دخلت على عمر بالهاجرة فوجدته
 يسبح فقمت وراءه فقربنى حتى جعلنى حذاءه عن يمينه
 (فتح الباري ج ٢ ص ٢٢٢ - سبل السلام ج ٢ ص ٤٢٠، ص ٤٢٠)

عن أبيه عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا

وأما من نسي في صلاة فدا قبل

أولاً إذا نسي في صلاة ركعة فليدركها في ركعة أخرى بعد ركعات الصلاة ثم يركع
نسي ركعة من ركعات الصلاة يصح ركعة قبل أو يطوع لنفسه فقد أدرك
الصباح» (رواه البخاري)

ثانياً إذا نسي عن الصلاة أو نسيها حتى فات وقتها فينبغي عليك أن
تصليها حين تستيقظ أو حين تذكر قبل نسي ركعة من نام عن صلاة
أو نسيها فليصليها في سهرها ذلك وقتها لا يصح

وقوله «ليس في النوم تقريط» مسلم

وإنما يكون سهر بعد ذلك ليتمه كسر يمين اليد سهرأ ثم ينام قبيل
الفجر، وهو يعلم أنه لن يستيقظ للصلاة.

وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح في إحدى أسفاره فصلها حين
ارتفعت الشمس كما كان يصليها قبل ذلك في سهرها لا أن وإقامة وفي
جاءه ذلك في صلاة في صومها فخرمها فسيب ذلك والله تعالى أعلم

س ١٦ يسأل نصاب أحمد عيد سالم - شمال سدا.

إذا نسي في صيام التطوع فأكب، فغير فطر إذ أكمل صيامي

ج ١٢ إن من أكل أو شرب ناسياً في أثناء صومه فيتم صومه، لا شيء عليه
قال رسول الله ﷺ «من نسي وهو صائم فأكب أو شرب فليتم صومه،
فإنما أضعمه لنا وسقاه» متفق عليه وهذا عام يشمل صوم الفرض
وصوم التطوع.

وقد ذهب بعض المالكية إلى القول بفساد الصوم في مثل هذه الحالة
لأن ركن الصوم وهو الإمساك قد تخلف، والنسيان إنما يرفع الإثم،
ولكن لا يصح العمل مع تخلف ركنه

وهذا القول مروي بصريح قول النبي ﷺ، خاصة وقد ورد في بعض
المرويات عن النبي ﷺ «فلا قضاء عليه ولا كفارة»

وقد أخرج أحمد عن ثم إسحاق أنها كانت عند النبي ﷺ فأنى بقصعة

النبي ﷺ في المنام فقال صفة على قتل ذكوات احسن بين على
فشيئته به قال قد رأيته.

قال ابن حجر: إسناده جيد.

(فتح الباري ج ١٢ ص ٢٩٩ وما بعدها)

وعلى هذا فإذا كان المرش على غير صفة النفس بوقت أو جاء في صفة
قبيحة أو مذمومة، أو أمر بمعصية الله أو رسوله، أو أضر عن شيء،
بخالف ما صح عنه - أي كل ذلك لا يكون حقاً وإنما هو من تلبيس
الشیطان.

ومن أعظم الضلال أن يأمي الناس رؤية النبي ﷺ في اليقظة وقد
يدعى بعضهم رؤية الله عز وجل.

وهذا من ضلال الذين ولاه تعالى علم بالجملة

س ١٤ يسأل عبد الرحمن صقر دمياط - الشمر، يقول هل تجوز صلاة
العشاء بعد منتصف الليل

ج ١٤ كان النبي ﷺ يستحب تأخير العشاء إلى نصف الليل، وإلى ثلث الليل
وقد روى مسلم عن أبي هريرة - موقيت وفيه موقيت صلاة العشاء
إلى نصف الليل الأوسط.

وكتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري - وإن صل العشاء
ما بينك وبين ثلث الليل، وإن أخرت فأبلى شطر الليل - نصفه - ولا تكن
من الغافلين أخذه مالك بسند صحيح

ووضع من هذه الخصوص وغيرها أن وقت صلاة العشاء يمتد إلى
نصف الليل وإن تأخير العشاء أفضل من صلاتها أول الوقت
وعلى هذا فلا يجوز تأخير العشاء إلى ما بعد منتصف الليل لغير عذر
شرعي أما من نام أو نسي فليصلها متى ذكرها والله أعلم

س ١٥: يسأل رمضان على عبد الوهاب - الفردوس - المنيا:

- عن زهراءات النبي ﷺ

ج ١٥ - تزوج النبي ﷺ خديجة بنت خويلد قبل بعثته ولم يتزوج غيرها

حتى ماتت

- ٢- ثم تزوج سودة بنت زمعة وبني بها بمكة
٣ ثم تزوج عائشة بنت أبي بكر بمكة وبني بها، بعد الهجرة بسبعة أشهر
في شول، ولم يتزوج بكرًا غيرها
٤- ثم تزوج حفصة بنت عمر بعد الهجرة بسنتين وأشهر
٥ ثم تزوج زينب بنت خزيمة - أمه - بكرًا وبنيها في حياته بعد صمته
لها بشهرين.

- ٦- وتزوج أم سلمة بنت أبي أمية سنة أربع.
٧ وتزوج زينب بنت جحش سنة خمس، وهي أول نسله موتاً بعده، زوجها
الله تعالى منه.

- ٨ ثم تزوج جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار سنة ست
٩ ثم تزوج أم حبيب بنت أبي سمين سنة سبع
١٠- ثم تزوج صفية بنت حيي سنة سبع.
١١ ثم تزوج ميسرة بنت الحارث الحولاءة وهي آخر من تزوج، زوجها بمكة
بعد عمرة القضاء، وبني بها بمكة، وبها مات في خلافة معاوية
وله من سراريه ثمانية لخمسة - المصرية - وهي أم إبراهيم وريحانة
بنت عمر القرظية.

ومات رسول الله ﷺ عن سبع منهن وله بعد

- س ١٦ ويسأل نعم الناس عن تحديد النسل السريع كيف يكون؟
ج ١٦ ويحسن هذا أن ينظر لفاروق في هبة كبار العلماء بالملكة العربية
السعودية:

نظر إلى أن الشريعة الإسلامية ترغب في انتشار النسل وتكثيره،
وتعتبر السر نعمه كبرى ومنه عظمة من الله بها على عباده، فقد
نضافت بذلك النصوص الشرعية من كتاب الله وسنة رسوله مما
أوردته اللجنة لخدمة للبحوث العلمية وإفتاء في بحثها المقدم للهيئة
والمقدم لها ونظراً إلى أن القول بتحديد النسل ومنع الحمل مصادم

لغيره الانسانية التي قصر له الخلق عليها... والشرعية الإسلامية التي
 ارتضاها الله تعالى لعباده، وبغير التي من دونه المال، كمن
 منع الحمل فنهى فبدعونها إلى تكديت المسلمين بصفة عامة،
 وللأمة العربية المسلمة بصفة خاصة حتى يكون لهم القدرة على
 استعمار البلاد أهلها وحدث أن لأحد من الضرب من أعمال الجاهلية
 وسوء الظن بالله تعالى، وأصعب ذلك أن لا يفي المتكلمين من شره
 البنات، لشرية وتربطها بذلك في الحديث أن الله لا يحسن
 حديث النساء، مصلها ولا يحسن مع الله الذي ألفه من الله
 حكمة الإلهاق لأن الله تعالى هو الذي رزقنا الله من الله ما من الله
 في الأرض إلا على الله رزقها.

أما إذا كان منع الحمل ضرورية مخففة ذكر المنة لا تملك ولا تملك
 وتضطر معها إلى حر، عملة حر حرة لإخراج الولد، أو كمن تمنعه
 لفترة من نصيحة يرها الزوجان فإنه لا مانع حينئذ من منع الحمل أو
 تأخيرها عملاً بما جاء في الأحاديث الصحيحة، وما روى عن جميع من
 لصحابة رضوان الله عليهم من جواز العزل وتشماع ما صرح به
 بعض الفقهاء من جواز شرب الدواء لإلقاء النطفة قبل الأربعين، بل قد
 ينبغي منع الحمل في حالة ثبوت الضرورة المحققة والله أعلم

س ١٧ يسأل خالد فتحي حسن - بنى سويف عن زواج المحلل، وما هي
 لشروط لكي لا يفسد

ج ١٧ عن أبي هريرة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (أحمد) وروى
 الترمذي عن ابن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المحلل والمحلل له،
 وسماه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالتيس المستعار

فالنصوص الصريحة تقضي بفساد هذا العقد، وعدم صحة لزواج ولا
 يباح به الرجوع لزواج الأول ولو لم يشترط التحليل عند العقد ما دام
 قصد التحليل قائماً، فالعبرة بالمقاصد والنوايا

فدسه كرزو ج شرط فيه التقيت فهو سائل
صريحاً أو ضمناً والله أعلم

س ١٨ ويسأل أحمد لعزب عبد لراضى ما حكمه الناس من الناس
بالصالحين؟

ج ١٨ لتوسل بنو تهم أو جاههم، أو يدعائهم بعد موته بما فعله كثير من
الناس حرام لا يجوز فعله. والله أعلم.

س ١٩ ويسأل أحمد أمين - فقط لطافية - عن دفن لثمن بعد قصها

ج ١٩ قال فى لفتح سئل أحمد الرجل يأخذ من شعره وأظفاره شيئاً ثم
يلقيه؟

قال: يدفنه.

قيل: بلفك فيه شيء؟

قال كان بن عمر يدسه، وروى أن النبي ﷺ أمر بدفن شعر
ولأظفار وقال لا يتعب به سحرة بنى آدم إله

قال بن حجر وقد استحب أصحابنا دفنها لكونها جزء من الأذى
والله أعلم (فتح الباری ج ١٠ ص ٢٥٨ - ٢٥٩)

س ٢٠: ويسأل أيضاً عن قتل البرص؟

ج ٢٠ البرص هو الوزغة، ويصغر فيقال بربص وأبو بربص (بح العروس)
وفى البخارى أن أم شريك استأذنت النبي ﷺ فى قتل الوزغان،
فأمرها بذلك.

وفى الصحيحين أن رسول الله ﷺ أمرها بقتل الوزغان، وقال كان
ينفخ على إبراهيم.

وفى مسلم من قتل وزغاً فى أول ضربة كتب له مائة حسنة وفى الثانية
دون ذلك، وفى الثالثة دون ذلك. (رياض الصالحين - باب المنثورات
والملاح رقم ١٨٦٢)

لجنة الفتوى

البنوك والامتنعاه

بقلم الأستاذ الدكتور على السالوس

٢

لفصل لثاني

أقوال العلماء في ربا الجاهلية

وكرر ما نقله لكاتب تحت هذا العنوان بدءاً بالطبري، وانتهاءً بالنووي، يتصل بالربا أضعافاً مضاعفة. باستثناء نقل واحد فقط، وهو عن (الجصاص) فهو لا الأنسة يتحدثون عن قوله تعالى (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَافَةً).

فقد نقل عن الطبري هنا قوله:

«وكان كلهم ذلك في جاهليتهم أن لرجل منهم كان يكون له على الرجل مال إلى أجل، فإذا حل الأجل طلبه من صاحبه، فيقول له لذي عليه المال أخر عني دينك وأريدك على مالك، فيفعلان ذلك، فذلك هو الربا أضعافاً مضاعفة».

كما نقل قول لقرظبي - عن مجاهد - قال: كانوا يبيعون لبيع إلى أجل، فإذا حل الأجل زادوا في الثمن على ما يؤخذوا، فنزل الله تعالى هذه الآية (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافاً مُضَاعَافَةً)

وقول مجاهد هنا يفسر لنا منشأ الدين، فهو ثمن لبيع أجل، وليس قرضاً حسناً كما ذكر بعض الكتابين، وسيأتي بيان قروض الجاهلية

• حقه من بحث الذي نشرته مجلة الأزهر - على فتوى الفتى

وقول الآية التي نزلت في تحريم الربا أيضاً إنما هي مضافة لا تعفى أنهم
 يحلون الربا في غير هذه الحالة لأن العقيد بقوله تعالى (أصلعاً مضاعفاً)
 ليس المقدم هذه الآية عن نكل الرب في حال المضاعفة خاصة، وإباحته
 في غيرها، فالربا قليل وكثيره حرام الخ

وقول المؤلف الكثيرة التي تحدثت عن الربا إنما هي مضافة لا تعفى ونأتى إلى
 ما نزل عن الجصاص حيث قال والربا الذي كانه العرب تعرفه وتفعله إنما
 كان قرض الدراهم والذناير إلى أجل بزيادة على مقدار ما استقرض، على
 ما يتراضون به.

ويضاف إلى هذا أيضاً قول الجصاص في أحكام القرآن (١/٤٦٦):
 «معناه أن ربا الجاهلي إنما كان قرصاً مؤجلاً بزيادة معسروطة، فكانت
 الزيادة بدلاً من لأجل، فبطله الله تعالى وحرمه»

وكلام الجصاص يدل على صورة غير الصورة المذكورة من قبل قال يا هذا في
 عقد قرض، والزيادة مشروطة، متفق عليها من بداية العقد وأنس بعد حلول
 لأجل وهي بالترضى بين المتعاقدين وكلمات «تعرفه» و«يعطيه» ومعلوم مع
 قوله «إنما» لتي تفي، لحصر، يبين أن هذا هو ربا الجاهلية الشائع
 المنتشر، وهذا أمر يدركه من يدرس البيئة الاقتصادية عند العرب، عقد كان
 (لقرض الربوي) طريقاً من طرق الاستثمار عندهم، إلى جانب (المضاربة).

ويوضح هذا أيضاً ما جاء في تفسير الطبري عند قوله تعالى (يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا تَقَوُّا لِلَّهِ وَذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)، حيث روى عن
 لسدي قال «نزلت هذه الآية في العباس بن عبد المطلب، ورجل من بني
 المغيرة، كانا شريكين في لجاهلية يسلفان في الربا إلى أناس من ثقيف».

فهذه شركة اتخذت من السلف في الربا طريقاً للاستثمار، كالبنوك الربوية
 في عصرنا، ومعلوم أن العباس كان يستثمر أيضاً من طريق المضاربة.

والأمر إذا حصر الجصاص ربا جاهلية في هذه الصورة، ولم يذكر مثلاً
رواية مجاهد في سبب نزول قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا الرِّبَا
أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً).

يبدؤلى - والله سبحانه أعلم - أن السبب هو أن العقد بدأ بيعاً أجلاً،
فليس فيه ربا، وإنما ضراً الربا على عقد البيع عند حلول الأجل، فلم يكن
الاتفاق والنراضى على الربا من بداية العقد، وإنما الأصل أن يبدأ العقد
ببيع المبيع وينتهى بتسليم الثمن فى موعده دون ربا، أما الزيادة المشروطة
فى لقروض فالاتفاق عليها من بداية التعاقد.

ويمكن أن يضاف إلى أقوال العلماء فى ربا الجاهلية قول الفخر الرازى -
فى تفسيره (٩٢/٤):

«ربا النسيئة هو الأمر الذى كان مشهوراً متعارفاً فى الجاهلية، وذلك أنهم
لو يدفعون المال على أن يأخذوا كل شهر قدراً معيناً، ويكون رأس المال
أقساً ثم إذا حل الدين طالبوا المدين برأس المال.. فإن تعذر عليه الأداء
بما فى الحق والأجل فهذا هو الربا الذى كانوا فى الجاهلية يتعاملون به».

ومثله قول ابن حجر الهيتمى، وهو يبين أن الفوائد الربوية تقسط أقساطاً
سوية، والاتفاق عليها من بداية العقد، وعند حلول الأجل قد يزداد على الدين
مما رايها فى الدين للناس عن البيع الاجل.

ونلاحظ أن كثيراً من البنوك الربوية تلجأ إلى مثل هذا التقسيط، وذلك فيما
يسمى (بالودائع لرب الشهورى) أو (ودائع العائد الشهورى)، فنسبة
الفوائد الربوية السنوية تقسمها على الأشهر، وتدفع هذه لزيادة كل شهر،
ورأس المال باق بحاله.

وبهذه يد مستشفاء صور الربا الجاهلى، ويكون أقول العلماء المستوفى
كافئة بل ويكون ما يجرى الآن من تعامل سبق بيان حكمه، وأنه داخل
الربا المحرم ليس صوراً مستحدثة كما يذهب لبعض

شبهة لا محل لها:

ثم قال الكاتب «ومن كل هذه النصوص، يتبين لنا بوضوح أن السداد
على خلاف مذاهبيهم، قد وجدوا بعبارات متقاربة، أن الربا الذى كان فاشياً
فى الجاهلية، ونزل القرآن بتحريمه أن يكون لشخص على آخر مائة جنيه
مثلاً - لأجل معين، فإذا حل موعد السداد وعجز المدين عن السداد قال له
الدائن: إما أن تدفع وإما أن تربى».

قال «فهذا هو الربا الجلى الصريح» وأخذ يتحدث عن هذا القرض
الحسن، والعمل الطيب الذى تحول إلى ربا المحرم.

وواضح من النقول السالفة عن «الجصاص» و«الفخر الرزى» بيان الصريح
المختلفة لربا الجاهلية، أن صورة القرض الحسن المذكورة، وتحوله إلى الربا
لم يكن من بين صور الربا الجاهلى أصلاً، فضلاً عن أن يكون هو الربا الذى
كان فاشياً، وقد نبيت إلى مثل هذا الخطأ من قبل عند بعض الكتابين،
فالقروض فى الجاهلية الأولى كانت للاستثمار، ولذلك كانت بفوائد ربوية
تكن قروضا حسنة، وهو ما تفعله البنوك الربوية المعاصرة فى صور شهاد
متنوعة الأجال والفوائد المحددة.

يتبع إن شاء الله

أ.د. على السالوس

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

بقلم بنوي محمد خير

(١٧)

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ومن وآله. وبعد

نستعين بالله ونستهديه ونستكمل حديثنا عن تكليف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد امتد بنا الحديث عنه خلال ستة عشر مقالا توالى نشرها على صفحات مجلة التوجيه على مدى ما يقرب من ثلاثة أعوام. اقترب الحديث من نهايته عن ذلك التكليف، وقبل أن نختم هذا الحديث نود أن نشير في عجالة وإيجاز إلى عناصره التي سبق نشرها من باب التذكير قبل أن نضع القلم - ولو إلى حين - لا أن نتوقف عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - لأنه تكليف يقتضي أن يكون قائما ما بقيت على الأرض حياة.

ولقد بدأت سلسلة الأحاديث بتوضيح أن هذا التكليف والقيام بتبعاته يعد أهم سمات الخيرية في أمة محمد ﷺ. وقلنا إنه من أهم عناصر البقاء والاستخلاف في الأرض، وما من أمة تنحى عن وجبها حياله إلا وأصابها اللعنة وحل بأوصالها الوهن وذلك قانون الله سبحانه وتعالى لا يتخلف، ولينصرون له من ينصرون، إن الله لقوى عزيز الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر. الحج ٤٠ - ٤١. ذلك هو وعد الله. ووعد لا يتخلف أبداً، وشروطه وينود استحقاقه واضحة جلية، ولناس عند الله سوء، وكههم عبيد، فلا يفرنا الشيطان بالأمانى كما اغتر من قبلنا من أهل الكتاب فخاب ضلهم «لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتون. كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه». المائدة ١٨، ١٩.

والفرقة بين المسلمين والمستسلمين على أن هذا التكليف هو المقصود
 وليس كما أن يسي إسرائيل حسب ما استدلوا في الآية التي لمرة واحدة
 من بعد سورة وقيل أن المسئولية والعبء يقعان على من عاهد
 استغنى عن التكليف، وشمل ما تقو قبله لا يقتضي حين ظنوا منكم
 بحصاة الأعداء ٢٥ وضرباً لنفسه، الآية التي كانت حاضرة البحر في
 بني إسرائيل في سورة الأنعام ١٥٠ تم ذكرها في سورة الأنعام والآيات
 من بعد أن تعرفوا كغصن أسامة معراج السعدية والنهوض بأمر هذا
 كريمة ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم في المال والولاء أهمها تقوم
 أساساً على ريب القادر فهو أساساً في هذا صالح وكل عمل خير
 ليس له حبه صالح ثم خلا الواحد والعقد السالفة في الله رياء حبه
 والياء واحد فاعلموا أن هذا هو المطلوب من الذين آمنوا وبالله عهد
 أن لا يأتوا به إيجاب في يوم الحساب ولا يفتروا مما كذبوا على شيء، ذلك
 هو معنى الآية ١٨، وقد ورد في ما سبق من المال فجعلناه هباء
 من دسر البحر في ٢٦، ولقد أوحى إليكم أن تقتربوا من المال لئلا تشركوا
 به من شيء، ولقد من أن هذا من الآية لا يعبأ بالثروة ما يقوم به
 عبادة الله ويصدقوا بالصدق، وأما ما في الآية من أن لا يعبأ
 بحبل إلى الله فليس لها علاقة بالدين، بل هي ما يقول غانم
 الذي يفتخر من هل يديكم بالأسيرين السالفة، الأسير من سبيهم في
 الدنيا ما يبيعونهم بغير حساب من المال، الآية ١٠٠ كيف لا
 والتدبير في الآية الصادرة من لئلا يبيعوا بالأسيرين محبوا لغيرهم
عظم ولا يصيب إلا بالخسران المبين.

قد عرفت أن الآية هي الآية الأولى والأخيرة من سورة الفرقان
 والمشرقة، وقد كان الحق سبحانه قدّم للنهوض بهذا لتكليف ضمانات الوحدة
 والائتلاف، في ظل عقيدة التوحيد كما في سورة آل عمران "يأيها الذين آمنوا
 اتقوا الله، الحق نقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون، واعتصموا بحبل الله جميعاً
 ولا تفرقوا، ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن

المنكر. الحج الايات ونفسا إن دعوة الحق لابد لها من قوة تدعمها ولا تكون
الغلبة إلا بالناصر والتأخرى، ولناصر ولتأخرى لا يكون إلا فى ظل عقيدة
سليمة فلا فائدة من وحدة فى ظل عقائد شتى وإن بناء يضم فى ثناياه
عقائد خربة سرعان ما ينهار على من فيه.

وقدنا إن من أهم الأسس التى تقوم عليها دعوة الحق العلم والإمام بجوانب
الغضبية التى يتصدى لها من يأمر بمعروف أو ينهى عن منكر، ولا يكفى حسن
الظن ولا تنفع لعاطفة فكل ذلك لا يدمغ باضلا ولا ينصر حقا. ثم ذكرنا أن
لفظنة لابد وأن تكون درعا للامر بالمعروف أو الناهى عن منكر وأن يتحين
الفرص وأن يختار الظروف المناسب لإلقاء موعظته. وأن يهين للغراس أرضا
صالحة تستقبل بذور الخير فتعطى ثمارها

وقدنا إن من أهم نجاح الدعاة فيما يدعون إليه أن يكونوا قدوة لغيرهم فى
مسلكهم ولا يكونوا كالذين قال الله فيهم «أتأمرون الناس بالبر وتنسون
أنفسكم» أو قوله تعالى «لم تقولون ما لا تفعلون، كبر مقتا عند الله أن تقولوا
ما لا تفعلون». ودعوة الحق دائما تكون غصة فى حلق أصحاب الأهواء
والشهوات فلا بد لها من الصبر الجميل، فإنه دعامة نجاح كل دعوة طيبة لأن
الانفس طبع على حب الشهوات واتباع الهوى يؤازرها الشيطان المتربص
دائما لإفساد دعوة الحق فيوحى إلى أوليائه ما يجادلون به الباطل ناهيك عن
دفع جنوده من الإنس لمحاربة أهل الحق وإيقاع صنوف الأذى بهم. ولقد ورد
الأمر بالصبر فى مواطن كثيرة من الكتاب الكريم يأمر الرسول ﷺ بالصبر
والمصابرة «يأئىها الذين آمنوا أصبروا وصابروا وربطوا واتقوا الله لعلكم
تفلحون»، «والعصر إن الإنسان لفى خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر». فلا فائدة ترجى من التواصى بالحق إن
لم يلزمه التواصى بالصبر. وهناك أمر مهم يكاد يكون السبب فى إجهاض
دعوات كثيرة فى مهدها وهو تعجل النتائج وعدم التزام المصابرة، ولا يعلم
أصحابها أن الأعوام والقرون لا تساوى شيئا فى عمر الصراع بين الحق
والباطل، والاستعجال أصبح سمة بارزة فى سلوك الدعاة فى زماننا هذا

وخاصه لنسباب، فهم يريدون أن ينزوى الباطل ويعلم الاستسلام بين يوم وليلة، وطبعاً النتيجة كما نرى كلما تقدمنا خطوة رجعنا للوراء خطوات من جراء الاستعجال.

ولقد ذكرنا أن من عوامل نجاح الدعوة إلى الحق أن تكون خالصة لله وأن لا ينتظر الداعي أجراً إلا من الله، وما حل بنا الهوان والضعف إلا من بعد أن أصبح للدين رجال مخصوصون يحرمون على غيرهم أن يسعوا إلى الله وأخذوا على ذلك الأجر وأصبحوا رهائن ذلك الأجر، ومن شدة حرصهم عليه أحلوا الحرام وحرموا الحلال - إلا من رحم ربي . وإذا تأملنا في سيرة السلف الصالح في القرون الأولى وجدنا أن هناك علماء في الدين لا رجال دين، وكان لكل عالم منهم عمل يتكسب منه ثم يبذل علمه خالصاً لوجه الله، ولم يعرف الإسلام لقب رجل دين إلا في عصور التخلف تقليداً لاتباع العقائد المنحرفة، ولقد وصل الأمر ببعض سلفنا الصالح من العلماء أنه كان ينفق على تلاميذه من تجارته وكسبه كأي حنيفة النعمان رحمه الله وغيره.

ثم تحدثنا عن أسلوب الدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقلنا لا بد وأن يستمد من قول الحق تبارك وتعالى « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ». وأن تكون سيرة الرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام دراساً يحتذى وضريراً لذلك الأمثلة من قصصهم ومن قصص رجال آخرين بخلاف الرسل كمؤمن آل فرعون ومؤمن سورة يس.

ثم تحدثنا عن مراتب أداء ذلك التكليف كما ورد في حديث الرسول ﷺ تلك الدرجات باليد ثم اللسان ثم القلب وأوضحنا في حديثنا من هو الذي وكل إليه التغيير باليد ومن لذي يغير باللسان ثم أوضحنا بعض العقوبات التي تجعل القلب هو الوسيلة الوحيدة للتغيير . ولنعلم أن من أسباب فشل دعوات الإصلاح هو نزعة بعض دعاة إلى استخدام اليد بغير حق، وليس هناك سلطان يخول لهم ذلك فנסأوا إلى الإسلام، وأطلقوا العنان لمنحرفي السلوك والأخلاق من الكتاب وأصحاب المذاهب المادية وأعطوهم الفرصة لتلك الهجمة الشرسة كالكلاب المسعورة. ولا حول ولا قول إلا بالله.

خاتمة:

إلى هذا تألف بها الحديث عن هذا التكليف لعدم من تكاليف الإسلام.
ولقد سطر قسماً سطر ولا أعده أن قد وثقت ليعلموا بحقيقة ذلك. قال الله
عز وجل ولكن احسب أني قد أليت فيه بطون. وأما أن يكون قد نصبت بعض
التحقيق وأنت له بعض ما علمت. وأما أن يكون قد نصبت له بعض ما علمت
وله الحمد والمنة. ومن لم يكن من الناس من غشى أو راحل من يعرف مني ذلك.
ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا.

نصيحة:

إلى جميع أمة الدعوة وإلى عبد المسكين إلى كل من يؤمن بالله واليوم
الآخر من جميع ناصب عليه به الاعتقاد ولا حيلة إن لم ينهض لأجل ذلك
التكديف كل حسب صاقيه وحسب علمه وإن نسلك السبيل لا تؤد لبذل ما
يستطيع حتى يرضى عما لله وتكون بحريته أمة أخرجت للناس تاهل
بمعرفة وتنتهي عن المكرب ومن الله حلالا يتحقق الوعد بالاستخلاف
والممكن والأمن والعمرة والحرة لخدمة في الدنيا وحسن المآل في الآخرة.
وتحذر العمة والاستعجال وإن يكن يرجو في الله لقبول أعماله، إنه قريب
مجيب الدعاء.

رجاء:

رجاء إلى الله تعالى لتقدير أن يوفق ولاة أمورنا في أن يعيوا أمة الإسلام وأن ينقوا عنها كل خبث. وأن يتقوا الله فيما فابت أمرنا أن نحكم بالإسلام وليس لنا هدف في أن نحكم، فتتحكموا فينا شرع الله. فإن ذلك هو أقصر الطرق للعزة والنصر والكرامة لأننا نتحلى لتقوى الله، وعليهم ألا تضيق صدورهم ببعض هذه لتدابير. فإن هذا الشباب له بعض لغز نظر لما يراه من عصيان لله جهرة متمثلا في أمور هي من موجبات لعنة من الله إياها للخرم، نوادي للقمار، عرى وسفور، شيوع للفاحشة. أكثر لربنا، ومن قبل ذلك

نصار أصحاب القديس العذراء منهم مع سبعة يتركون مع الله ويلتمس منهم
 ليس تفريق الكرات الأله والأمر من أصحاب المذاهب الدينية الكبرى.
 ولنعلم أن هذا الشباب بمكر أن يكون بعد الوضوء لأنه شباب يتقوى الصلاح
 ولا ينس من أن يحاور، وأن لا يكون الحوار مع علماء مخالطين بعيداً عن أولئك
 الذين يناصبونهم العداء أو الذين يريدون أن يكون الدين والدعوة حكراً عليهم.
 لحرصهم على مناصبهم الرسمية، ولقد أثبتت التجربة أن ما تجرى من
 حوارات طوال أعوام لم يثمر شيئاً يذكر، لأن الحوار الرسمي حكم سلفاً
 بالتطرف والإرهاب، فازدادت الشبهة وتوسع تحرق على ترفع ومن المهم أن
 يكف أصحاب الأقلام من الشيوعيين عن تلك الغارة الشرسة على الإسلام
 تحت شعار محاربة التطرف، وهم بحقد على الإسلام وعلى رسالته وجدوا
 لفرصة سانحة من الصحافة وبعض الشباب، فاستلقت أفلاهم مستغلة
 مسامحة من حرية الصحافة سمح بها ولاية الأمر، وتحت شعار حرية الكلمة
 فراحوا يحارون الإسلام، إلى ما دلت على به صمد، ورهم من حقد دفين على
 الإسلام وأنه ولنعلم أن هناك فرق كبير بين إسلام مكرسالة خدعة لرسالات
 لسماء فيها العير كنه وبين أعمال وتصرفات المنتسبين إلى إسلام وليعلم
 ولاية الأمور أن وزير كبير يقع عليهم حين يتركون لأولئك الذين يملكون منابر
 للصحافة والإعلام الأمر ليعسوا لحرب على الإسلام، فإنهم سبب من أسباب
 غضب الله علينا، ومن لنا أن غضب الله علينا وضررنا من رحمته، يا أيها
 الذين آمنوا استجبوا لله ورسوله إذا دعاكم لما يحييكم، الأنفل ٢٤. ويقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم: قلنا لمن قال الله ولكتابه ورسوله ولائمة
 المسلمين وعامتهم روه مسلم عن تميم لم يرضى الله عنه.

وحسبنا لله ونعم الوكيل واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أمين

بدوي محمد خير

جماعة أنصار السنة المحمدية ببراو

دفاع عن السنة المطهرة

بقلم على إبراهيم حشيش

- ٥٢ -

لقد تعددت أسئلة القرء حول كتاب الدعاء المسجاب للشيخ محمد متولى الشعراوى، والذي تقوم بنشره مؤسسة أخبار اليوم تحت مكتبة الشعراوى الإسلامية، وقدمت له توثيقا بخط يد الشيخ نفسه يقول فيه «أسأل الله أن تكون هذه الكتب التى ستصدر عن مكتبتي خطاه على طريق الهدى... ثم توقيع الشيخ.

قلت وإن تعجب فعجب صنيع الشيخ فى الأحاديث التى يتكون منها كتاب حيث أن الشيخ لم يخرج ولم يحقق أحاديثه ولتخريج هو لدلالة على موضع الحديث فى مصادره الأصلية التى أخرجته بسنده.

والتحقيق هو بيان مرتبته من الصحة أو الضعف

وإن كان أهل هذا العلم لا يعفون من المسئولية المؤلف الذى يقوم بتخريج أحاديث كتابه دون تحقيقه ولو بالنقل عن بعض الأئمة، ويعتبرون أن هذا الصنيع لا يسمن ولا يغنى من جوع بل هو أقرب إلى الغش والتدليس على القراء منه إلى نصحتهم ونفعهم ولو أنه لا يقصد ذلك، لأن عامة القراء لا يفرقون بين التخريج والتحقيق، فيتوهمون من مجرد العزو لإمام من أئمة الحديث الصحة ولا تلازم بينهما إلا نادرا. والذين يعرفون لفرق المذكور سيظلون حيارى أمام التخريج. لا يعرفون منه أصحح حديثه أم ضعيف؟ هذا إن لم يميلوا إلى استلزام لصحة منه على الرغم من معرفتهم بشار إليها. يحملهم على ذلك حسن ظنهم بالمؤلف لا سيما إذا كان من أصحاب الشهرة الواسعة، جاهلين أن الأمر يتطلب علما واسعا بفن التصحيح والتضعيف

والجرح، المديح، ونقد الأسانيد والمتون، ومعرفة لعل لا سيما خفية منها. وذلك يحتاج مع التخصص إلى جهد عظيم، وممارسة ضوئية الأمد من نفس مؤسسة صابرة صامدة، دنية على البحث في كتب السنة وأسانيد أحاديثه وإراجعه رجائها المطبوع منها والمنحطوط، والنظر في نقد الأئمة للأسانيد والمتون المتقدمين منهم والمتأخرين، ومقابلة أقوالهم وترجيح الراجح منها.

فكيف ولتشيخ لشعروى في كتابه هذا لم يخرج ولم يحقق أحاديثه ولذلك جاءت في كتاب أحاديث ضعيفة وموضوعة وباطلة، وأحاديث لا أصل لها. وعلى سبيل المثال لا الحصر.

أولا في لكتاب ص (١٨٨) يقول الشيخ لشعروى جاء في الحديث القدسي الشريف «عبدى أصغى تكن عبد رباني» يقول للشيء، كن فيكون.

قلت أحدث ورد شيخ غير تخرج ولا تحقيق وهو حديث (لا أصل له) وكذب وفتراء على الله لأن الكلمة الكسبية في قوله تعالى «إنا أمره أن يرد شئ أن يقول له كن فيكون» (٨٢/يس) هي من حق الله ولا يملكها غيره، وعلامات الوضع صهره عليه كما في «المنار المسقف» فصل (١٤) ح (١٤٢) وكذا في «تدريب الروى» (١١/٢٧٧) وهو من وضع للصوفية حتى وصل بهم الكذب إلى أن جعلوا لله سبحانه ضوع أمر العبد فيقول ابن عطاء الله السكندري في كتابه «معالم المنى» في مناقب شيخه المرسى أبو العباس ص (٣٠) وقد قال شيخنا أبو الحسن (إن في بعض كتب الله المنزلة على بعض أسبانه من أصغى في أمر شئ، أطلع في كل شئ) والأعجب تفسيرهم الحوالى لهذا الحديث المذكور، البعض من الكتاب والسنة المعروف بكتب غير مروية.

وكذلك نقل الشيخ «مسند ابن جليل زينو» في كتابه «منهاج لفرقة لناجية» ص (٦٤) بحث عوارض السر في أفعال الرب قائلا قرأت في كتاب لكاتب في الرد على «زيدى» ومؤلفه صوفي قال فيه - أى لصوفى - إن لله عباد يقولون «استس» - كن فيكون - ويرد عليه لشيخ زينو قائلا والقرآن بكذبهم قائلا «إنا أمره أن يرد شيئا أن يقول له كن فيكون» (٨٢/يس) وقد قال الله تعالى «إنا له لندين والامر» (٥٤/اعراف)

قلت وعجب أن يسمي الشيخ الدعوى مقدمة في التصوف المذكورين
حيث يقول في كتابه «سعاء المستجاب» ص (٨٨): «فقد تقدم إلى عبد
رباني تقول للشيء أن يكون ثم ساء بها الحديث الباطل ولم يذكر له
تخريجا ولا تحقيقا، والشيخ لشعره يقول في مقدمة كتابه الدعوى «أن
أن تكون هذه الكتب التي ستصدر عن مكتنتي خطوة على طريق الهدى».

قلت ولكي تكون كتب الشيخ خطوة على طريق الهدى لابد أن تكون بعيدة
عن الضلال ولا يمكن أن يتحقق ذلك إلا بالبحث العلمي الذي على التخليص
ولتحقيق للأحاديث التي نسميها الشيخ لرسول الله ﷺ، وهذا هو منهج أهل
السنة والجماعة الذي به يظهر صف أهل السنة والجماعة عند أخرج الإمام
مسلم في «مقدمة صحيح» (٦٠٠/١ - نووي) - باب بيان أن الإسناد من
الدين حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح - حدثنا ابن أبي عمير عن زكريا عن
عاصم الأحول عن ابن سيرين قال قالوا كانوا يسألون عن الإسناد فلما
وقعت الفتنة قالوا سموا لنا رجالكم فيمنعوا إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم،
وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم.

ولنحذر كل مسلم من تفسير الطائفة من تأويل الحافظين لقول الله تعالى
كونوا ربانيين (١٢٩) (ن عمران) وليسمع إلى الصحابي لجليل عبد الله بن
عباس الذي دعاه الرسول ﷺ «اللهم علمه الكتاب» أخرجه البخاري (١/
٢٠٤ فتح) ج (٧٥) أص فاعلى (١٤٣ - ٢٦٧ - ٢٧٠) وفي لفظ اللهم فقهه
في الدين ومن مسلم (٢٦٠/١) كتاب فضائل الصحابة - باب فضائل
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وأحمد (٢٦٦/١، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩،
٢٧٠) وأبو يعلى (٤٢٦/٤) ج (٢٥٥٢) وابن ماجه (١/٨) ج (١٦٦) يلفظ
«اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب».

حيث أخرج السار عن «صحيح كتاب العلم» - باب العلم قبل المال
ونعمل لقوله تعالى «لا إله إلا الله» تعظيما ولكن بما يفهمه الحزم نفس
من عبارات لقول الله تعالى «كونوا ربانيين» حيث قال البخاري «وقال ابن
عباس رضي الله عنهما فقهه في الدين الحديث من حديثي» - لفتح (١/
٢٠٤)

مالية الدولة فى الإسلام والنظم الوضعية

رسالة ماجستير أعدها

أحمد عبد الهادى طلخان

هذه الرسالة دراسة تحليلية مقارنة بين المالية العامة فى الإسلام والمالية العامة فى النظم المعاصرة.. وأبرزت فيها أهم المسائل المالية التى تقس حاجة المسلمين فى العصر الحديث مجتمعاً وأفراداً.. حكماً ومحكومين، خاصة وأن النظام المالى فى الإسلام محيط بالكلية ولا يقبل التجزئة وله ضوابط محكمة بحيث لا تحتاج الأقطار الإسلامية لأية نظم أخرى مستوردة من الشرق أو الغرب.

وعلم المالية العامة سواء فى الإسلام أو فى النظم الوضعية لا يخرج عن كونه دراسة للمشاكل المتعلقة بتوجيه الموارد وتخصيصها لإشباع الحاجات العامة التى تتولى الدولة بواسطة أجهزة متخصصة أمر إشباعها.

ومن الحاجات التقيدية. حاجة إلى الطعام والملبس والمأوى وكذلك الحاجة إلى التعليم والصحة وإشباع بعض الهوايات.

ولنظرة الإسلامية للحاجات الإنسانية لا تتوقف عند حد الإشباع الجسدى أو متاع الحياة الدنيا وإنما تسمو بالإنسان المؤمن إلى إشباع حاجته إلى لدين بمعنى إشباع حاجته الروحية مع توفير حاجته إلى الطعام والأمن بضوابط لضرورت ثم الحاجيات ثم التحسينات بحسب السعة فى الرزق وذلك دون تقتير، إسراف بهدف حفظ لدين والنفس والنسل والعقل والمال.

وقد ظهرت معالم مالية لعامة في الإسلام منذ هجرة لرسول ﷺ من مكة إلى المدينة .. وأصبح الإسلام دين دولة - وصار في مال الأغنياء حق معلوم للمساكين والمحررين حيث فرضت زكاة - ومن قبل تلك الفريضة كان الأغنياء يؤمنون بصدقات لغير المسلمين تطوعاً في مكة

وفي المدينة كان المسجد الذي بنىه النبي ﷺ مقر للحكم، وبيتاً للصلاة، ودار للقضاء، ومعهداً للعلم ومركزاً للحياة، وكان النبي ﷺ أول حاكم لدولة إسلامية عصرية. وضعت قواعداً للعدالة وضمت فيها الجيوش ضد جحافل الباطل وسبغوا المسلمين على غنائم كثيرة فيها الخسر لبيت المال، كما فرضت الجزية على غير المسلمين في حمى دار الإسلام.

ومن قبل لم يكن العرب شئ، تذكر بين سائر الأمم المتحضرة التي تسودها دولتا الفرس والروم وسائر الملوك، لارتدون على هدى رسول الله ﷺ وفي عهده كثر الأموال بعد الفتوحات العظيمة

وقد فرض عمر بن الخطاب رضي الله عنه الخراج على أصحاب الأرض المباحة بالعدل في مصر والشام، وكانت العشرة على التجار القادمين من دار الحرب إلى دار الإسلام، ونشأ لئلا يضبط الثوار والنفاق وتنظيم الجند والأعمال.

وتحدد معالم المالية العامة في العصر العباسي بعد ظهور كتاب الخراج لأبي يوسف - هذا الكتاب يتضمن نصائح لهارون الرشيد منها قوله «رأيت تبقى الله أمير المؤمنين أن تسمع قوماً من أهل الصلاح والدين والأمانة فقولهم الخراج»

وكتاب الأموال لأبي عبيد وفيه صنف الموضوعات المالية من صدقات وخراج وعشور وخمس وخلافة - ومما قاله في موضوع حد العشر والخراج لمن دخل في الإسلام ما يلي:-

«أنهم إذا أسلموا كلهم ردت أحكامهم إلى أحكام المسلمين فكانت أرضهم أرض عشر - وإنما يكون عليهم لخراج ما دأبوا أهل ذمة»

شأنه من حيث هو مستثنى من التحليلية مقدرة في الموضوعات التالية -

أولاً: الموارد العامة

تحاول الدول في العصر الحديث الاقتراب من مفهوم إسلامي عن ضيق
الموارد العامة في الحياة الحديثة ففى لونه الإسلامى تنظم الموارد العامة
في ضوء الرصيد المالى.

وقد وضع إسلام ضوء بط دقيقة وعادلة لتقدير الموارد التى تشمل ما
يلى:-

١- الزكاة: هى عبارة عن الكتاب والسنة والإجماع واحتل مكان الصدارة
في الدين الإسلامى ويمكن تقسيم أموال الزكاة إلى قسمين -

أ- أموال زكاة: هى أموال التى هى لله تعالى -

ب- أموال مستجدة فى العصر الحديث وهى:-
الزراعة - الثمار.

ب- أموال مستجدة فى العصر الحديث وهى:-

أ- الأموال المستجدة فى العصر الحديث وهى:- كسب العمل والمهن الحرة

٢- الفقه: وهو كل مال وصل من غير المسلمين عبوة وأصله ما ذكر بالقرآن
كسب فى سورة الحشر فى آيات من ٦ - ١٠ وأقسامه ثلاثة -

أ- الخراج: هو على نوعين إما خراج مساحة وما خرج مقاسمة وقد
كان فى عصر النبى صلى الله عليه وسلم على يهود خيبر، وفرضه عمر بن الخطاب
على أهل الشام ومصر وأبقى عليها أهلها، وحين دخل الناس فى
دين الله اتفقا على عهد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لم يكن يجمع
بين الخراج والخراج فى أرض واحدة كما صنع أسلافه الأمويون.

ب- الجزية: وهى ضريبة شخصية يلتزم بدفعها كل من دخل فى دمة المسلمين
من قبل الكسب وغيرهم وهى واجبة على الذكور القادرين ومقدارها
حسب راحة السرى وقد ثبت فرضيتها بالكتاب والسنة والإجماع.

ج- الثغور: وهي ما يتاح من سائر القمم من البحر إلى
الإسلام الواقع في البحر على شكل نصفين على كل
واحد من طرفي البحر.

٣- الخمس: والقصود به خمس العنبر ويزن بعض العلماء أن هي
الإنان وتركاز المستخرج من البحار الخمس.

ويمكن تسمية موارد المساقاة بما موارد مائية حيث تحسب في ما بعد
دورية وقد أعطى الإسلام حرية اللامد في تقدير موارد المياه
لمصلحة العامة مثل لقروض، ولبيع للمساكين من ماله
وبه من الأنشطة الاقتصادية التي تقوم بها الدولة والموظف من الصيرورة
التي توضع على أعينها في حالات الحروب والكوارث.

أما الموارد في النظم الوضعية فهي تنقسم ما يلي:-

١- الدخل من المشروعات العامة ويمثل هذا مكان الصدارة في المجتمعات
الاشتراكية.

٢- لقروض والضرائب ويمثل هذا مكان الصدارة في المجتمعات الرأسمالية.

ثانياً: الإنفاق العام

ومعنى هذا صرف مبالغ مالية لتقديم خدمات عامة لأفراد المجتمع
المرافق العامة في البلاد، وإعاشة الفقراء.

وشمل الإنفاق العام في الإسلام الأبواب الثلاثة التالية:

١- أبواب إنفاق الزكاة وتشمل ثمانية مصارف بنحو ٦٠ من سورة
التوبة في قوله تعالى: "إِنَّ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا
وَالْمَوْلُفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَبِالْسَّبِيلِ،
فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ".

٢- أبواب إنفاق الفئء كما ورد بنص الآية ١٠ من سورة الحشر قوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى غنمها وللمسول ولدى القرى والينامى والمساكين وابن السبيل كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم)

٢- أبواب إنفاق الخمس: وتشمل خمسة أسهم بنص الآية ٤١ من سورة الأنفال قوله تعالى (واعلموا أنما غنمنا من شىء فإن لله خمسة وللمسول ولدى القرى والينامى والمساكين وابن السبيل)

فى العصر الحديث

أما عن الإنفاق العام فى العصر الحديث فإنه يمكن إيضاح ما يلى:-
١- فى القرن التاسع عشر كان مجال الإنفاق محدد بالأمم والقضاء ولدفاع وبعض الأعمال التقليدية .. أما فى القرن العشرين فقد تطور دور لدولة من مجرد حارس إلى دور الدولة المتدخلة لإحداث لتوازن مالى والاقتصادى والاجتماعى.

٢- تزيد نفقات الدولة مع تزايد لنشاط لاقتصادى للقطاع العام.

ثالثاً، السياسة المالية

ويقصد بالسياسة المالية الطريق لذى تنتهجه لحكومة فى تخطيط نفقاتها وتديبر وسائل تمويلها.

والهدف من السياسة المالية فى العصر الحديث هو تحقيق لتوازن بين مجموع الناتج القومى بالأسعار الثابتة فى مستوى يسع بتشغيل جميع عناصر الإنتاج المتاحة.

وفى الإسلام نجد أن لدعوة الإسلامية هى الهدف الأسنى وراء لسياسة لىون بخص حقوق المجتمع الإسلامى.

وهناك ارتباط بين قوة العقيدة والوفرة لاقتصادىه للدوله مصداً لقوله تعالى (ولو أن أهل لنرى امنوا وتقوا لفتحنا عليهم بركات من لسماء والأرض).

ختم البحث

في ختام البحث يمكن عرض توصيات ثالثة هي: **١-** إلغاء لنظام الربوي مع إنشاء مؤسسات إسلامية بديلة لتتمش في شركات الاستثمار ومصارف الإسلاميه ولتأمين الإسلامي وديون الزكاة.

٢- العمل على إنشاء سوق إسلامية مشتركة بين الأقطار الإسلامية **٣-** الاكتفاء لداتي عن ضربو مؤور الإسلامية العادية بحيث لا يقود الدولة بفرض ضرائب على الأغنياء، إلا أن حلايت لها ستيجية بحروب، ولكورث... وألا نقوم بالاقترص إلا إذا كانت هناك موارد مؤكدة تحصيلها في المستقبل.

وأخير ندعو الله العلي القدير أن يجمع شملات الأقطار الإسلامية صفاء وحاداً في ظل نظام إسلامي متكامل لمواجهة التحديات السياسية والاقتصادية والعسكرية في الشرق الأوسط على السواء.

أحمد عبد الحادي طالحان

بقية مقال (دفاع عن السنة المطهرة)

أخرجني العلم أني في «مجد الأسماء» (٦٦٤٠)، وابن مرسويه كما في تفسير ابن كثير (٢٠٢/١) عن طريق محمد بن عيسى بن شعبة، حدثنا الحسين بن عبد الرحمن الأحمدي، حدثنا أبو عبد الله الجرجسي - رقيق إبراهيم بن أدهم - حدثنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال ثبت هذه الآية عند النبي ﷺ وبنيها الناس كما هم في الأرض ملأها طمعا فعد سعد بن أبي وقاص فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة، فقال له النبي ﷺ: فذكره.

قال الصيرافي - لا يروى عن ابن جريج إلا بهذا الإسناد، مفرد به الاحتياطي.

قلت والأحفظ أن أورده ابن عدي في «الكامل» (٣٣٤/٢) وقال «يسرق الحديث منكرا عن الثعلبي وأورده الذهبي في «الميزان» (٥٠٢/١) وقال قال الأزدي لو قلت كان كذا با لحد، وأقره ابن حجر في «اللسان» (٢٧٢/٢). وأورد الحديث الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٩١/١٠) وعراه إلى الضرائي في «الصغير» وقال «وفيه من لم أعرفهم»

سنة اصل - ر شاء الله - الرد وأسأل الله عز وجل أن يجعله خالصا لوجهه الكريم وأن يوفق به الله العليم

على إبراهيم حشيش

جواهر الإسلام

بقلم: رجب خليل

مذيع بإذاعة القرآن الكريم

(١٢)

الاستعاذة

الاستعاذة عبارة أمرنا الله تبارك وتعالى بها كما أمرنا بالصلاة والركاء وغيرها من أنواع العبادات وعلى ذلك فنصرفها لغرض الله سبحانه وشرك - ومن صرف شيئا من هذه العبادة لغرض غير الله فقد جعل شريكا لله في عبادته إياه.

والاستعاذة هي الاعتصام بالله وللجوء إليه ولركون إلى جنبه

وقد ورد لفظ الاستعاذة بمشتقاته في القرآن الكريم خمس عشرة مرة - منها ما أورده الله عز وجل بلفظ (عذت) كما جاء على لسان موسى في سورة عاfer (وقال موسى إني عذت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وعلى لسانه أيضا في سورة الدخان (وإني عذت بربى وربكم أن ترجمون).

ومنها ما جاء بلفظ أعوذ كما جاء في سورة البقرة على لسان موسى (قل أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين) وكما جاء على لسان نوح في سورة هود (قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم) وكما جاء على لسان مريم (قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا) وكما جاء في سورة المؤمنون (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون) وكما في سورتي الفلق والناس (قل أعوذ برب الفلق) (قل أعوذ برب الناس).

كذلك جاء بهذه الصيغة (يعوذون) في سورة الجن (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزبهم رهقا) - كذلك أورده الله تعالى في

سورة ال عمران هي سورة العمل الحسن (ورثي أعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم).

كما ورد لفظ الاستعانة بمسيئة الأثر في سورة الأعراف مرة (وإنا ينزعك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه هو المستعذ بالله من الشيطان الرجيم) وفي سورة غافر (فاستعذ بالله إنه هو السميع السميع) وأخير في سورة فصحت (فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم).

بهذا نجد أنه سبحانه شرع لنا أن نستعذ به وحده بأسمائه وصفاته لكاملات التي لا يلحقها نقص ولا عيب. وذلك بدلا مما كان يفتله أهل الجاهلية حينما كانوا يستعينون بالجن.

ذلك أن لرجل من أهل الجاهلية كان إذا نزل بواد خاف فيه على نفسه كان يقول أعوذ بسيد هذا الوادي عن سفاهة امرئ. وهو يعني بذلك أنه يستعين بكبير الجن وقد أجمع العلماء على أنه لا يجوز الاستعانة بغير الله ولقد سمعنا نزار بن معاوية الكاهن على أنهم سفلوا بالجن واستعانوا بهم (وهم يحشرهم جميعا ما سنشر الجن قد استكثرتم من الإنس). ولقد نزلهم من الإنس ربنا استمتع بعضهم ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا. قال الذر مثواكم ثائدين فيها ما شاء الله إن ربك حكيم عليم).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (وقد نص الأئمة كأحمد وغيره على أنه لا يجوز الاستعانة مخلوق. وهذا مما استدلو به على أن كلام الله غير مخلوق. قالوا لأنه ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه استعذ بكلمات الله وأمر بذلك ولهذا نهى العلماء عن التعاريف التعويد التي لا يعرف معناها خشية أن يكون فيها شرك).

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصي من نزل منزلا أن يقول (أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق) - فإنه من قالها لم يضره شيء حتى يرحل من منزله (دلت) ربه مسلم. وقد قيل إن معنى كلمات الله التامات - أي القرآن لأنه يحتوي على الهدى والنصحاء. وعلى المستعذ أن يكون صادق النية في توكله على الله ولجونه إليه. لأن بصدق النية يصل إلى مرده ومغفرة ذنبه.

البقية صفحة (٤٩)

الخطر اليهودي

بقلم: جواد محمد رياض

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهدي وإياي فارهبون ﴾.

نظرة عابرة:

لم أشأ أن أعنون هذا المقال بعنوان "الخطر الصهيوني" ولكنني فصّلت هذا لعمري لخطر اليهودي، وذلك لأن ما يفعله ليهود وما يريسون أن يفعلوه، ليس من وحى لصهيونية فحسب، وإنما هو من وحى كتبهم اليهودية المخرقة وإرثادتها، بدءاً بالتوراة المخرقة - والتي يسبون فيها أنبياءهم ويتهمونهم بأبشع الجرائم في مجتمعاتهم - ومروراً بالتلمود^(١) - والذي يحقرون فيه الأمميين - ويظهرون البفوق العنصري عليهم وأنهم خير خلق الله كلهم، وأنهم أفضل لبشر - ونهاية "ب" بروتوكولات حكماء صهيون" والتي يتضح فيها تجسيد أوامر التلمود في صورة تطبيقية، فيتضح فيها أنهم يريدون السيطرة على العالم كله، كما يريدون هدم الحكومات، وإفساد الحكم، ومحاربة كل ابتكار يظهر بين غيرهم، مستخدمين في ذلك النساء أو المال أو المكاييد أو الفتن..... الخ.

(١) التلمود أقوال شعبية يعتقد اليهود أن موسى تلقاها عن ربه ثم تناقلها الدخامات حتى دونت وسميت (المشت) ثم عمل لها شروح وسميت (الجمارا) ويعتبر اليهود التلمود في منزلة التوراة أو أعلى منها مرة فالتوراة هي الشريعة المكتوبة، والتلمود هو الشريعة الشفهية

(٢) لأمميين أو الحوييم مصطلح يحنو على غير اليهودي، ومعنى الحكمة عندهم البهائم والأجاس والكفرة ونوشبون مما يدل على أن اليهود ينظرون إلى غيرهم بهذه الأوصاف

كما يريدون إلغاء دور الخلاف وشنات بين الدول عن طريق المحافل
الماسونية^(١) والاندية والجمعيات المعلنة منها والسرية، سواء أكانت هذه
الجمعيات سياسية أم دينية أم فنية أم اجتماعية، وإغراء الناس بالشبهات
البهيمية كإشاعة الرذيلة والانحلال ولغوضى والتحررية..... الخ.

كما يخططون في هذه البروتوكولات لاحتكار الذهب والسيطرة على وسائل
الإعلام والصحافة والطبع والنشر..... الخ.

هذا. وقد حقق اليهود بالفعل بعض ما نصت عليه هذه البروتوكولات أو قل
جُل ما نصت عليه. فهم يصرون الآن لكثير من الصحف والمجلات بلغات
مختلفة في البلاد، وقد استطاع ليهود أن تكون لهم دولة في فلسطين. وقد
كان هذا أيضا ضمن مخططات لبروتوكولات. هذا وقد كان اليهود من وراء
بعض الجمعيات الدينية التي ظهر خطرهما على الإسلام مثل البابية والبهائية
وبعض الفرق الشيعية وفرق القرامطة... وقد كان اليهود أيضا من وراء
المحافل الماسونية^(٢)، والتي عملت مصر على إلغائها سنة ١٩٦٤ تقريبا، هذا
وقد سبق مصر بسنين كثيرة الفاتيكان الذي حرم على رجال الدين المسيحي
أن يكونوا أعضاء في الماسونية أو في أى جمعية مشتبها فيها كالروتارى مثلاً.

وهذا قليل من كثير ما أردت سرده إلا كمقدمة لما أريد أن أقوله، ومن يقرأ
"بروتوكولات حكماء صهيون"، فسيرى الأعجب من ذلك^(٣).

تعليم غرضي:

نأتى الآن لما يخطط له اليهود وينفذونه في فلسطين - تجاه المسلمين
والعرب - وهو ما نريد أن ننبه عليه هنا، حتى يقابل المسلمون هذا الخطر
ويأخذوا حذرهم، خاصة وأنه خطر تأتى نتائجها على المدى البعيد.

(١) الماسونية جمعية يهودية سرية باطنها يحالف ظاهرها. فظاهرها يدعو إلى الحرية والإخاء
والإنسانية إلى غير ذلك من المسميات، وبما باطنها فهو السم الذي ينشره اليهود
في كافة البلاد، ولا يعرف لبدائها تاريخ على التحقيق.

(٢) ونظروا ذلك من تعريف دائرة المعارف البريطانية لمصطلح الماسونية.

(٣) أرجع إلى محمد خليفة التونسي: احقر اليهودي. بروتوكولات حكماء صهيون.

من معروف أن في إسرائيل عرباً ومسلمين يعيشون هناك ولكنهم يعيشون تحت سيطرة اليهود، فلا يتمتعون بالحقوق التي يتمتع بها اليهود، خاصة في مجال التعليم، فالعرب والمسلمون محرمون من أنواع كثيرة من التعليم كالتعليم الديني والتعليم العالي والتعليم الكبار والتعليم في الرياضة.... الخ، كما أنهم محرمون أيضاً من معظم الخدمات الاجتماعية.

ومراد اليهود من ذلك القضاء على التراث والثقافة العربية والإسلامية وهذا لا يتم إلا عن طريق إهدار التعاليم وتقليل مستواها لا ينتشر بين الأهلية العربية والإسلامية وبالتالي يفصلها بها بالاحتمال فنحن - مثلاً - أن مدة السنة الدراسية للطلاب اليهودي وبالتالي أقل عدد الأقسام التي يقل عدد الأساتذة.

ومع ذلك نجد أن انخفاض انتشار التعليم يصل إلى حد أن كل مائة طالب يدخلون الصف الأول الابتدائي يصل منهم إلى ثمانية في المرحلة الابتدائية سبعة وخمسون طالباً ينقل منهم ثلاثة وعشرون طالباً إلى الثانية ولا يصل إلى نهايتها منهم سوى سبعة طلبة لا يتخرج منهم إلا طالب واحد.

ولا يكتفى اليهود بذلك بل يعمدونهم بمستوى هولاء لئلا من العرب المتعلمين هزلاً جداً فيقللون المعلمين العرب ويقللون تأهيلهم كما يدخلون اللهجة العامية في التعليم مع قليل جداً من العلوم ثم يعمدونهم إلى كثافة لفصول، بل إن كثيراً منهم من يدرس في العراء ولا يجدون أثاثاً ولا مختبرات ولا معامل ولا وسائل تعليمية... الخ.

كتب مشوهة:

هذا وناهيك عن الكتب التي تدرس للعرب والمسلمين في مدارسهم في إسرائيل والتي لا تجد فيها إلا معلومات ضئيلة عن الأمة العربية والإسلامية بينما تكثر المعلومات وتردد عن اليهود وإسرائيل والعالم العربي وحتى هذه

(١) مثل كتب الجغرافيا والمطالعة والتاريخ..... الخ

معلومات العامة عن الأمة العربية والإسلامية لا يجدونها بقية بل تجدونها مشوهة
تركز على ذكر المساويين فقد ذكر لهم الحديث عن الفتن والثورات والمؤامرات
لمنى حدثت في العهود الإسلامية وكذلك الاختلافات المذهبية كما تذكر لهم
مساوي الرق والنظرة إلى المرأة..... الخ.

كما توضح لهم مظهر التخلف للأمة الإسلامية في الوقت الحاضر أما
بقية المعلومات في الكتب الدراسية فإسهاب عما وصلت إليه حضارة الأوربية
من اختراعات وتقدم في العلوم والآداب، وإسهاب عما وصلت إليه اليهود من
تقدم في لصاعه ولزراعة والثقافة والعلوم والآداب. الخ وإظهار اليهود
بمظهر الشعب العبقري الذي له الفضل على الطب والتشريع ولأدب..... الخ.

هذا وقد صورت الكتب أرض فلسطين على أنها كانت خراباً وأصبحت
جذات على أيدي اليهود. وهذه الكتب لاشك أنها تؤثر على الطالب العربي
والمسلم تأثيراً مباشراً وغير مباشر فاليهود منعوا من هذه الكتب ما يثير
العزة والكرامة والجهاد، لثبات على الحق وتحمل الأذى.... الخ.

ومن الجدير بالذكر أن التربية الدينية للطلبة المسلمين هناك ظلت غير مقررّة
سنة عشر عاماً، ثم قررت في المدرس الابتدائية، ولكنها تركز فقط على
معاني ومفاهيم لا تثير الهمّة كما حذف منها آيات الجهاد.

هذا بالإضافة إلى أن هذه الكتب تحبب الطلاب العرب والمسلمين في العمل
ليدوى البسيط كمسح الأحذية ولنجارة وبيع الصحف..... الخ. وجل
عرصهم من ذلك هو أن يتخرج جيل عربي ذلول يخدم أغراضهم دون
معارضة فإسرائيل يريد أن تسيطر على العرب الواقعين تحت حوزتها وأن
تطبعهم على سياستها.

١١ مع أن أهداف اليهودي يدور على دين من الزوجه حتى لجامعه

تربية لأولادهم:

ولو تنقلا لتربية ليهو لأولادهم أو جدوا ليهو من عائلاتهم
دلاً - يوضحون الذين هو يذكرون على شخصه يسمونه بـ "أولادهم" وأن
العيسطينيين هم أعدوهم قديماً. حديث وهم يسمونه "يهود" والذين
قدمة قدم لتاريخه ودنقة فهم يسمونه "من عائلاتهم" نفسهم
مخرقة - معنى العنصرية وأنهد شعب الله المختار، وأن أولادهم هم
ناس

كما يعرفون شعبهم لغة يسمونه "الاولاد" أو "أولادهم" في إسرائيل
ورفضوا لتدليل عن أرضهم والاستعداد ليدخلوا في "أولادهم" في
الصغار^(٣).

كما يسمونه "من عائلاتهم" الكسوفات - المذبح - المذبح
ويصفونها بأنها متفهم مسحية، وأنهم "أولادهم" في إسرائيل
مما يستوجب ممارسته لغة الأسلاف ولغة "أولادهم" من قبل
وتدمير، والنظر لكل عربي في الأرض على أنه يفتن

وكان من الواجب أن تكون اللغة العربية والإسلامية هذه هي ما
وكتبها، وأن تقدم للمسلم المسلمة الدينية المسيحية عن "أولادهم" في إسرائيل
من هم "وما قيمهم" مبادئهم "وما أفعالهم" الفكرية وكيفية "أولادهم" في
وما أركان دينهم؟ ... إلى غير ذلك من المعوقات العنصرية التي تتيح
للمسلم أن يتعرف على يهود لقد ذكر "الله" في القرآن الكريم سبحانه في
إسرائيل وأخلاقهم الرذيلة حتى لا نعلمهم في حديد "أولادهم" في إسرائيل
مناهجنا وكتبنا في مدارسنا في مراحل التعليم المنتشرة على أن يظهر
أولادنا حقائق بني إسرائيل وصفاتهم وأجبنهم ما ينشره اليهود في "أولادهم"
مسمومة في أعماق البيئات الإسلامية.

١ - "تقرير" (١٩٨٠) - "شعبهم" يسمونه "أولادهم" في إسرائيل
القوى الجماعية.

٢ - "تقرير" (١٩٨٠) - "شعبهم" يسمونه "أولادهم" في إسرائيل

لقد حرص اليهود - كما رأيت من خلال الكمبيوترات - أن تربي في أولادها - عن طريق نصوص التوراة المحرفة - نعداء للعرب والمسلمين، فلماذا لا نحرص نحن على أن نعرف أولادنا من خلال القرآن الكريم - الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه - حقائق ليهود ولماذا لا نركز مناهجنا - في التربية الدينية خاصة - على موضوعات تمس قضية الجهاد، حتى يكون لشبابنا في كل وقت وأن الاستعداد الدائم لصد أي عدوان يأتي على الأمة الإسلامية.

وهذا الاستعداد لم يكن - في قلوب شبابنا - في وجود هذه المناهج والكتب التي تقف بسببية أمام تلك الموضوعات خوفا من كبت.. وكبت.. إننا محتاجون إلى أن نربي في أولادنا فضل الجهاد وفضل قيام شريعة الله في الأرض، وفضل تحرير أرضنا من هؤلاء اليهود الذين اغتصبوا أرضنا ونشروا بيننا الأفكار الهدامة والتيارات الفكرية المنحرفة.

جواد محمد رياض

بقية مقال (جوهر الإسلام)

ويقول الإمام القرطبي وهو يحكى قصته مع حديث رسول الله المتقدم (هذا خبر صحيح وقول صدوق، علمنا صدقه دليلا وتجربة، فإني منذ سمعت هذا الخبر عملت به فلم يضرني شيء، إلى أن تركته فلدغتنى عقرب ليلا، فتفكرت في نفسي، فإذا بي قد نسيت أن أتعوذ بتلك الكلمات التي أوصى بها رسول الله ﷺ).

وكما أشرنا انفا بما جاء في الآية السادسة من سورة الجن أن الله تبارك وتعالى قد نعى على أناس كانوا يستعينون بالجن - أي عبدوهم وإن لم يسموا ما يفعلونه عبادة كما قال ابن القيم (ومن ذبح للشيطان ودعاه، واستعاذ به وتقرب إليه بما يجب فقد عبده وإن لم يسم ذلك عبادة، ويسميه استخداما، ففي الحقيقة أن الذي يحدث هو استخدام من الشيطان له، فيصير من خدم الشيطان وعابديه، وبذلك يخدمه الشيطان لكن خدمة الشيطان له ليست خدمة عبادة، فإن الشيطان لا يخضع له ولا يعبده كما يفعل هو به).

هدنا الله جميعا إلى أقوم طريق، إنه سميع قريب مجيب. آمين

رجب خليل

ومن يعتصم بالله فقد هُدى إلى صراط مستقيم

بقلم: أحمد طه نصر

بسم الله الرحمن الرحيم «هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً» والآية وما بعدها لمسة رقيقة للقلب البشرى أين كان قبل أن يكون؟ مَنْ لذي أوجده؟ ومن الذى جعله شيئاً مذكوراً فى هذا الوجود بعد أن لم يكن له ذكر ولا وجود؟ وهذا الاستفهام إنما هو ليسأل الإنسان نفسه ويتدبر حقيقتها ويوقن باليد التى دفعته إلى الحياة، ورحلته فيها، ومصيره بعد الموت، وأن من حكم الخلق وقام عليها الكون تحقيق العبودية لله رب العالمين، ثم الابتلاء والاختبار، ولتزود للآخرة التى خلُقنا من أجلها. أما الحياة ذاتها فهى مطية إلى الآخرة لمن وفق للخير «إنا خلَقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه» خلقه الربّ القدير هكذا من نطفة أمشاج - أخلّاط - لا عبثاً ولا سدى، ولكنه لحكم عظيمة شاءها الخالق العظيم ليبتليه ويمتحنه وسبحانه يعلم ما هو وما اختباره وما ثمرة ابتلائه ولكن المراد ما يظهر من نتائج سعيه وعمله، ومن ثمّ جعله «سميعاً بصيراً» أى زوده بوسائل الإدراك ليستطيع التلقى والاستجابة وتدبر الأشياء والقيم ويحكم عليها ويختار ما يصلحه وأن تترتب عليها آثارها المقدرّة، ويُجزى وفق نتائج ابتلائه، ثم زوده إلى جانب المعرفة بالقدرّة على اختيار ما بين له من معالم الطريق المستقيم الموصل إلى السعادة والنجاة وله أن يختار ويسعد أو ليضل ويشرّد فيما وراءه من طرق لا تؤدى إلى الله عزّ وجلّ ومرضاته «إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً» وليعلم أن الأمر جد وأنه يحاسب على عمله ويُجزى به «ولقد بعثنا فى كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حَقَّتْ عليه الضلالة» وشاءت إرادة الله أن يجعل إرادة العبد حرّة فى سلوكه بعد ما زوده من هدايات، كذلك

ينغى لقرآن تكريم بهذا النص وهم الإيجابار الذى لَوَحَ به المشركون ويستند إليه كثير من العصاة والمنحرفين

والعقيدة الإسلامية عقيدة ناصعة واضحة. وهكذا شاء الله، والله فعال لما يريد، وحكمته عز وجل اقتضت خلق هذا الكائن البشرى باستعداد للخير والشر، والهدى والضلال، وقدرت أنه إذا أحسن استخدام مواهبه من حواس ومشاعر ووجهها إلى إدراك الهدى فى الكون وفى النفس وما جاءت به الرسل عليهم السلام فإنه يؤمن ويهتدى. فالإيمان متروك للاختيار، ولا يكره عليه أحد «لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي» وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله» أى وفق إذنه وسنته، فلا تصل نفس إلى الإيمان وقد سارت فى طريق آخر لا يؤدى إليه، بل هناك ما وعد الله به «والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا» «ويزيد الله الذين اهتدوا هدى» «ويهدى إليه من أناب» فالإنابة إلى الله عز وجل هى التى جعلتهم أهلاً للهداية. والمفهوم إذا أن الذين لا ينيبون هم الذين يستهلون الضلال بإعر ضلهم وغفلتهم وانغماسهم فى الشهوات والأهواء وتقليدهم لأعمى للأباء ولشيوخ وعدم تعقلهم أن الهدى فى دين الله وحده من كتاب كريم وسنة ثابتة وقد يسلم نفسه للشيطان الرجيم. وفيه يقول الله «كتب عليه أنه من تولاه فأنّ يضله ويهديه إلى عذاب السعير» ويتمرغ فى حمأة المدنية الفاجرة بدلاً من أن يحص دينه وطريق ربه المستقيم.

فإذا أدرك الإنسان حكمة الله ومشيتته تعالى وتأذّب العبد مع ربه العلى العظيم راجياً توفيقه وعونه لأخذ الله بيده وهدى قلبه وشرح صدره. وإلا فلن يهتدى إذا أبداً، وصدق الله الكريم «فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام» والله الرحيم يشرح للإسلام قلوباً يعلم منها الخير ويصلها بنوره فتشرق به وتستضىء والآية تصوّر حقيقة القلوب التى تتلقى الإسلام الحق فتتشرح به، كما تصور القلوب الأخرى فى غلظتها وعتمتها «ذلك هدى الله يهدى به من يشاء. ومن يضلل الله فما له من هاد» وهى هداية القلوب بعد هداية الفطرة وهداية لعقل وهداية المرسلين بإبلاغ رسالات الله، ولذلك جاء

قوله تعالى «ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقوا» وعبّر عنها القرآن تارة بالهداية «وهم يباه المجدين» ليختار أيهما شاء فهو استعداد فطري وغذاه الفطرة كامنة في قلب كل إنسان ولا يوقظها إلا لرسالات، فمن تلقى هداية الله في تزكية نفسه وتطهيرها وتنمية الخير فيها فقد أفلح، ومن أضلّم وطمس هذه الفطرة وغفل عنها فقد خاب، قد أفلح من ركاها وقد خاب من دساها» وقيمة الإنسان في حرية الاختيار وبحمل الأمانة ونبعة ما يختار، ولا نجاح له إلا بالرجوع إلى الموازين الإلهية من وحى السماء لصراً قريباً من ربه فينولاه ويردقه ولأنك يدعوه لوجود عز وجبر، إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً»

إله القرآن والذخر العظيم وأساس الحق والهداية فيه هو الوحدانية المطلقة التي يقوم عليها الوجود وهو منهجه الذي يدعو إليه الناس كافة عبادة الله وحده وإخلاص الدين له، وقيام الحياة كلها على قاعدة هذا التوحيد

وتوحيد الله وإخلاص الدين له ليس كلمة وعبه يقال، إنما هو منهاج حياة كامل يبدأ بالعقيدة الخالصة وينتهي إلى نظام يشمل الحياة، والقلب الذي يؤحد الله ولا يعبد إلا إياه ويبرأ من كل ما اتخذ الناس من دونه عز وجل من آلهة وأولياء بحيا في نور القرآن فما للعباد من دون الله من ولي ولا يشرك في حكمه أحداً. إنه يعيش في أنس وطمأنينة بالله الولي الحميد، إن البشرية لتتحرف عن منطق الفطرة كلما انحرفت عن دين لتوحيد الخالص الذي جاء به الإسلام وأن ما عليه شيوخ البدعة ووثنية لصوفية البغيضة وعبادتها للأوثان والموتى من دناءة للهوى والشيطان إنهم على ضلال بعيدون عن الحق إن التوحيد الخالص لا يتلبس بواسطة أو شفاعات «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم» - إشر ك - أولئك لهم الأمن وهم مهتدون» ويحتجون بالهدى والضلال «إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار»

ابن لفرار الشكره منه من غفوه ونفد من ضلال فمن شاء فليذكر. ومن لم
 يشأ فهو وشأنه وهو ومصيره وهو وما يختار لنفسه من جنة وكرامة أعدت
 للمتقين. ومن أراد وميانه للمخالفين إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم.
 قاعدته الأصلية الإنسان والعمل الصالح. وعليهما يقيم القرآن بناء الحياة
 وجزء الأسرة فمن اهتدى ابانها يهتدى لنفسه. ومن ضل فإنما يضل عليها
 ولا تزر ورة وزر أخرى تبعة فردية تربط الإنسان بنفسه ويسأل عن عمله
 ويجزاه لجزءه الأوفى وشأنه أن يعذر إلى العباد بأثرال الكتب وإرسال
 لرسول عليهم السلام قبل أن يأخذهم بالتبعات إنه عز وجل لا يظلم مثقال
 ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً والعبد أعجز من أن
 يعتمد على نفسه ولا استغناء له عن الله أبداً وإلا فهو هالك لا مد له
 أفقر وأجور إلى الانضمام بالملك الذي له مد له نفسه والارواح ومن
 يعتمد بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم. إن الله العظيم يحب من أتاه
 طواعية وأن نخضع له لدين أمر عز وجل ألا نعبد إلا إياه ذلك الدين نقيم
 ولكن أكثر الناس لا يعلمون

إننا في الحياة نعقد لجان الامتحانات رغم أنها لا تدرك إلا رصد النتائج
 ودرجات الإجابات ولكن مجهود نصيب ونكل مقصر ما احتمل ولا نوم على
 اللجان. أما الله الملك الحكيم - ولله المثل الأعلى - وقد خلق وكرم وأنعم
 وهدى وأنزل كتباً ورسلاً رسلاً بالهدى ودين الحق. وناداهم تودد ورحمة
 يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيراً
 فليحمد لله. ومن وجد غير ذلك فلا يأتوا من إلا نفسه رواه مسلم اللهم أنت
 الملك الحق ونحكهم نعدل لهم وفقنا ما تحب وترضى والله أعلم وصلى الله
 على نبينا محمد وآله أجمعين

أحمد طه نصر

تشبيهات ومقارنات مرفوضة

من خلال حديثه عن لشيوعية وانهارها لا ندري لماذا يصّر أنيس منصور في عموده اليومي بجريدة الأهرام على أن يُشَبَّه جوربا تشوف مرة بالـ «تعالى ومرة بعيسى عليه السلام».

شَبَّه جوربا تشوف بالله تعالى حين قال «الشعوب السوفيتية نفسها تحررت في الصحف وعلى الشاشة وضابت باستقالة أستاذ الحرية جورباتشوف دون خوف منه وسوف تنسى أن تقيم له تمثالا الآن، لأنها مشغولة بمبادئه وتطبيقها.. تماما كالذي يتأمل الغروب وروعه وينسى أن يصلى.. إنه مشغول بعظمة الله عن شكر الله..»

ومرة أخرى يقول «جورباتشوف هو الرجل الذي أنزل الأوكسجين من السماء إلى الأرض» «ويدعول الأوكسجين إلى أوزون».

وشَبَّه جورباتشوف بالمسيح عليه السلام حين أورد قصة روسية مضمونها «أن أهل مدينة أشبيلية فوجئوا بالسيد المسيح عليه السلام يمشى في شوارعهم فتركوا الصلاة وساروا وراءه مبهورين مسحورين، فما كان من قسيس المدينة بعد أن انصرف الناس عن الصلاة معه إلا أن اقترب من المسيح عليه السلام بجلبابه الأبيض حافى القدمين عارى الرأس.. فقال له القسيس: لقد تعبنا من أجل نشر دينك.. ووجدنا صعوبات في تطبيقه.. فذنت تقول إن الجنة لن يدخلها غنى إلا إذا دخل الجمل من عين الإبرة.. الأغنياء هم يا سيدي الذين أقاموا الكنائس ونشروا الديانة المسيحية.. ثم إننى لا أستطيع أن أمشى عاريا حافيا مثلك فإما أن تخرج فوراً أو أحبسك بتهمة الخروج على المسيحية».

وبعد أن أورد هذا الهراء والعبث الذى يسخر من المسيح عليه السلام أتى بالمقارنة التى يريد بها بين المسيح وجورباتشوف فقال عن الأخير «فقد أخرجوه من السجن ومن الممكن إعادته إليه.. ولكنه سوف يبقى عظيما على أى حال».

لو كان أنيس منصور يفهم التوحيد جيدا ويعلم قدر الأنبياء والرسل ما خط قلمه مثل هذه التشبيهات والمقارنات المرفوضة.

التوحيد

من أخبار العالم الإسلامى

أعدّها: مصطفى درويش

هل تعلم؟

- * ٤٠٪ من قوات الجيش السوفيتى من المسلمين كان لهم أثر فعال فى إحباط الانقلاب ضد جورباتشوف تطبيقا لقاعدة أخف الضررين.
- * لا يزال ٣ ملايين مسلم فى روسيا ممنوعين من العودة إلى أوطانهم منذ أن شردهم ستالين.
- * الجمهوريات الإسلامية فى روسيا توجد بها قواعد التجارب النووية والمطار الفضائى «يايكونور» وهناك ضغوط شرقية وغربية لمنعها من الاستقلال خوفا من ظهور كتلة إسلامية تتعاطف مع العالم الإسلامى والعربى.
- * فى مدينة فويرتال بألمانيا الغربية خرج المسلمون رجالا ونساءً إلى الحديقة العامة وكانت نوبة إسلامية وأذانا وصلاة للظهر. أم الصلاة وأدار الندوة والمناقشات الشيخ مصطفى درويش وكانت موضع إعجاب رواد الحديقة الذين قالوا لم نكن نعرف أن الإسلام فى عقيدته وعباداته وسلوكه بهذه الروعة.
- * هناك مد إسلامى كبير فى أوربا يستند إلى دعوى الفطرة والاستجابة السريعة عند معرفة العقيدة الإسلامية. هذا المد يقاوم بما ينشره التلفاز هناك من مناظر عن الأضرحة والموالد بقصد تشويه صورة الإسلام.
- * ما زالت مقاومة المد الإسلامى فى أوربا الغربية تجد سندا لها فى الصوفية وأتباعها كالكاديانية والبهائية والإسماعيلية. من يقول لهؤلاء القوم إن الإسلام شىء وهذه الفرق شىء آخر مقطوع الصلة بالإسلام. هذه هى المهمة الأولى للبعثات الرسمية الإسلامية.

مصطفى درويش

من أخبار الجماعة

إشهار فرع الجماعة بقرية طبلوها مركز تلا منوفية
بحمد الله تعالى تم إشهار فرع جديد لجماعة أنصار السنة المحمدية بقرية
طبلوها مركز تلا منوفية وذلك تحت رقم ٧٥٧ بتاريخ ٧ أغسطس ١٩٩١
ويتكون مجلس إدارته من الإخوة:

الرئيس: الحسينى توفيق الخولى

السكرتير: رجب عبد الوارث

أمين الصندوق: أحمد محمود الجزار

الأعضاء: يوسف عبد الحميد - طاهر محمد أبو غالية - محمد أبو
المعاطى عوض - أسامة عبد الحميد - سليمان عبد الوارث - فكرى محمود
قنبر

والمركز العام للجماعة يدعو الله عز وجل أن يوفق القائمين على هذا الفرع
وجميع فروع الجماعة القيام بأعباء الدعوة إلى الله على أساس كتابه وسنة
رسوله ﷺ ومنهج السلف الصالح.

استدراك

جاء فى عدد شهر صفر ١٤١٢ من مجلة التوحيد بصفحة ٤٥ الآية الكريمة
«إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم...» وذكر خطأ أنها من سورة آل
عمران والحق أنها من سورة النساء.. وكذلك الآيتان «إلا المستضعفين من
الرجال والنساء...» إلى قوله تعالى «... وكان الله عفوا غفورا» هما الآيتان
٩٨ - ٩٩ من سورة النساء وليست آل عمران.

كما جاء فى عدد شهر ربيع الأول ١٤١٢ بصفحة (٢) الآية الكريمة «ودخل
جنته وهو ظالم لنفسه قال ما أظن أن تبديد هذه أبدا» حيث كتبت كلمة (من)
بنوع الخطأ بدلا من (ما)

لذا لزم التتويه ونسأل الله تعالى العفو والمغفرة

التوحيد

صفحة

فى هذا العدد

١	رئيس التحرير	كلمة التحرير (الكارهون لشرع الله)
٦	لجنة الفتوى	باب الفتاوى
٢٢	أ.د. على السالوس	البنوك والاستثمار (٣)
٢٦	الاستاذ بدوى محمد خير	الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر (١٧)
٣٢	الاستاذ على إبراهيم حشيش	دفاع عن السنة المطهرة (٥٢)
٣٦	الاستاذ أحمد عبد الهادى طرخان	مالية الدولة فى الإسلام
٤٢	الأستاذ رجب خليل	جوهر الإسلام (١٣)
٤٤	الأستاذ جواد محمد رياض	الخطر اليهودى
٥٠	الأستاذ أحمد طه نصر	ومن يعتصم بالله فقد هدى
٥٤	التحرير	تشبيهات ومقارنات مرفوضة
٥٥	الأستاذ مصطفى درويش	من أخبار العالم الإسلامى
٥٦	التحرير	من أخبار الجماعة

قيمة الإشتراك السنوى للنسخة الواحدة من مجلة التوحيد

فى مصر: ٣٦٠ قرشا بحواله بريديه باسم (مجلة التوحيد) على مكتب بريد عابدين
فى الخارج: ما يساوى قيمة ١٢ عددا من أعداد المجلة على أن ترسل قيمة الإشتراك
بحواله بريديه من أحد البنوك على بنك فيصل الإسلامى المصرى فرع القاهرة
باسم مجلة التوحيد - جماعة أنصار السنة المحمدية حساب رقم ١١٩٥٩٠

سعر المجلد عن سنة ماضية

فى مصر : عشرة جنيهات مصرية
فى الخارج : ثمانية دولارات

هذه المجلة تصدرها :

﴿ جمعة أنصار السنة المحمدية ﴾

تأسست عام ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م

ومن أهدافها :

١ - الدعوة الى التوحيد الخالص المطهر من جميع الشوائب •
والى حب الله تعالى حبا صحيحا صادقا يتمثل فى طاعته
وتقواه ، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حبا
صحيحا صادقا يتمثل فى الاقتداء به واتخاذة أسوة
حسنة •

٢ - الدعوة الى أخذ الدين من نبعيه الصافيين - القرآن
والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات
الأمر •

٣ - الدعوة الى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط عقيدة وعملا
وخلقا •

٤ - الدعوة الى اقامة المجتمع المسلم والحكم بما أنزل الله
فكل مشروع غيره - فى أى شأن من شئون الحياة - معتد
عليه سبحانه ، منازع اياه فى حقوقه •

تلقى بدار المركز العام للجماعة محاضرات دينيه مساء
الأحد والأربعاء من كل أسبوع •

المن ٢٥ قرشاً

رقم الايداع ٤٤ / ١٩٧٥